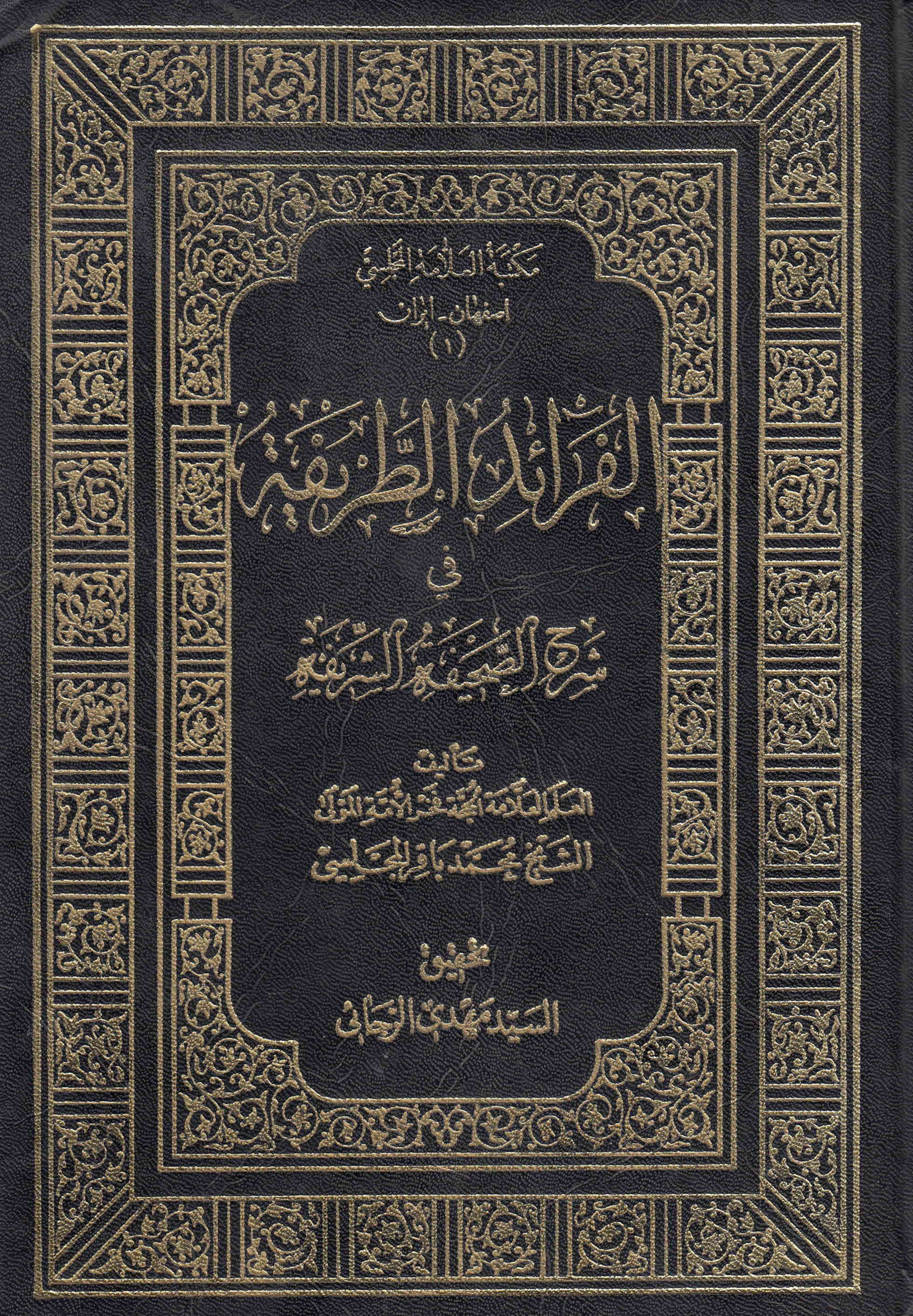

مكتبة العلامة المجلسي
اصفهان - ايران
(١)
الفرائد الطريفة
في
شرح الصحيفة الشريفة
تأليف
العلم العلامة الحجة فخر الأمة المولى
الشيخ محمد باقر المجلسي
تحقيق
السيد مهدي الرجائي



الفرائد الطريفة

في

شرح الصحيفة الشريفة

تأليف
العلم العلامة الحجة فخر الأمة المولى
الشيخ محمد باقر المجلسي

تحقيق
السيد مهدي الرجائي

* كتاب : الفرائد الطريفة فى شرح الصحيفة
* تأليف : العلامة المجلسى
* تحقيق : السيد مهدى الرجائى
* نشر : مكتبة العلامة المجلسى ــ اصفهان
* طبع : مطبعة الخيام ــ قم
* العدد : (٥٠٠) نسخة
* التاريخ : ١٤٠٧ هـ

بسم الله الرحمن الرحیم

سپاس خدای راکه بر بندگان منت نهاد وپیامبررحمت برگزید وسوی آنان فرستاد ، وجهان‌را به نورظهورش درخشان‌نمود ، ودرود بی‌پایان برمولای متقیان امیر مؤمنان وخاندان پاکش که هر یك در پی دیگر تجلی جلوه محمدي نمودند وحمد خالق‌منان راکه برما منت نهاد ومسؤولیت رساندن رسالت مکتب‌أهل بیت علیهم السلام را به جهانیان بر دوش ما قرار داد .

یکی از الطاف وعنایات الهي آنستکه در این مقطع زماني پروردگار قادر متعال توفیق عنایت فرمود واقدام بـه تأسیس کتابخانه بسیار با شکوه مقابل مقبره علامه مجلسي قدس سره گردید ، ودر مدت ســه سال که از تأسیس آن می‌گذرد هم به مدد أرواح طیبه معصومان‌وأنفاس قدسیه برگزیدگان ویاری روح پرفتوح علامه مجلسي رضوان الله تعالی علیه اقداماتي انجام‌گرفته که برخی از آنها بشرح زیر است :

۱ ــ تکمیل بنای‌ساختمان کتابخانه به نحوبسیارمطلوب وآبرومند ، وتشکیل دوقرائت خانه مجزای از یکدیگر برای مطالعه آقایان وبانوان . ظرفیت کتابخانه تایکصد هزارجلدکتاب‌است، ودرحال حاضردارای حدودبیست هزارجلدکتاب در

کلیه رشته‌ها بویژه فرهنك و معارف اسلامي به زبانهای فارسي و عربي و زبانهای خارجي می‌باشد ، و از لحاظ أصول فني کتابداری روشهای معمول در کتابخانه‌های معتبر جهان در این کتابخانه بکار برده شده ، و جدیدترین لوازم و تجهیزات نیز در آن‌مورد استفاده قرار گرفته است .

۲- برقراری ارتباط با أکثر کتابخانه‌ها و مؤسسات فرهنگی داخل کشور از طریق مبادله کتاب .

۳ ـ اقدام به تحقیق و نشر کلیه آثار علامه مجلسی قدس سره ، و همچنین آثار أرزنده دیگر علما و دانشمندان اسلام بنحو مطلوب و شایسته . چاپ و انتشار کتاب حاضر طلیعه این اقدام است .

٤- اقدام به تهیه نسخ أصلی کتابهای علامه مجلسی که با خط شریف آن‌عالم بزرگوار نوشته شده‌است . در این مورد تاکنون از چندین کتاب به خط علامه مجلسی متعلق به کتابخانه‌های کشور به لطف دانشمند محقق آقاي سید مهدي رجائی نسخه عکسي و فیلم تهیه شده و در کتابخانه موجود است .

٥ ـ خرید قرآن‌های خطی و چاپی نفیس که تاکنون حدود دویست نسخه در أنواع مختلف آن تهیه شده است .

٦ ـ اقدام به خرید کتابخانه‌های شخصی أعم از خطی و چاپی ، در این مورد موفقیت‌هـای شایانی نصیب کتابخانه گردیده است . گذشته از خرید کتابخانه‌های شخصی تاکنون چندین کتابخانه شخصی نیز به کتابخانه علامه مجلسی اهداء گردیده است ، کتابهای اهدائی در قفسه‌های مجزا به نام اهداء کنندگان آنها نگهداری می‌شود أفراد و مؤسسات و سازمانها نیز مرتباً کتاب بکتابخانه اهداء مینمایند که در اینجا از الطاف آنان تشکر و سپاسگزاری می‌شود .

۷ ـ تشکیل کارگاه مجهز برای صحافی و تجلید کتابها و مجلات و روزنامه‌های

کتابخانه .

۸ ـ برگذاری مسابقات قرائت قرآن باهمکاری اداره کل حج وأوقاف وأمور خیریه اصفهان ، وتشکیل کلاسهای خوشنویسی درسطح عالی باهمکاری اداره کل ارشاد اسلامی اصفهان ، ونیز تشکیل جلسات سخنرانی به مناسبتهای گوناگون .

۹ ـ تشکیل هیأت أمنا برای اداره أمور کتابخانه .

۱۰ ـ اقدام به تهیه ضریح بسیار مجلل برای مقبره علامه مجلسی قدس سره، که مقدمات آن در حال تکمیل است .

۱۱ ـ تهیه مقدمات تشکیل کنگره جهانی بزرگداشت علامه مجلسی باهمکاری بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی ، کنگره مذکور در سال ۱٤۱۰ هجری قمری که برابر باسیصدمین سال درگذشت آن عالم ربانی است با شرکت اسلام شناسان ودانشمندان برجسته ایران وجهان درمشهد واصفهان برپا می گردد، وأحوال وآثار علامه مجلسی از جنبه‌های مختلف علمی واجتماعی مورد بحث ومطالعه وتحقیق قرار می گیرد .

پایان‌سخن‌ازفرصت مغتنم‌استفاده کرده‌اضافه مینماید که باالهام ازرهنمودهای أرزنده رهبر کبیرانقلاب وبنیان‌گذارجمهوری اسلامی‌ایران ، ودراجرای ارشادها وتأکیدهای حضرت آیة‌الله‌العظمی آقای حاج سید شهاب‌الدین‌مرعشی‌نجفی مدظله العالی‌در مورد بزرگداشت مقام مذهبی وعلمی‌فقیه نامدارومحدث بزرگوار علامه محمد باقرمجلسی رضوان الله تعالی علیه از طریق چاپ وانتشار کلیه آثار آن‌عالم جلیل القدرهیأت أمنای کتابخانه علامه مجلسی قدس سره این مهم را نیز سرلوحه اقدامات ضروری خود قرار داد ، وبا بررسیهای همه جانبه ومشورت باعلما ودانشمندان وصاحب‌نظران مقرر گردید بمناسبت‌سیصدمین سال‌وفات آن‌عالم‌نامی ومحدث‌گرامی کنگره بزرگداشت آن ستاره جهان تشیع برگزار گردد وباتأیید

وتشویق آیات عظام وحجج اسلام بنابراین نهاده شد که قبل از تشکیل کنکره مزبور کلیه آثار وبخصوص آثار چاپ نشده آن عالـم بزرگوار با تحشیه وتصحیح وتحقیق به حلیه طبع آراسته گردد .

وبرای شروع کار شرح علامه مجلسی بر صحیفه سجادیه درنظر گرفته شد، وبا استظهار به عنایات وألطاف الهی کار تصحیح وتحشیه ومقابله آن توسط محقق دانشمند آقای سید مهدی رجائی که خود یکی از أعضای هیأت أمنای کتابخانه وسرپرست بخش انتشارات کتابخانه هستند بپایان رسید ، ومقدمات چاپ آن به حـول وقوه الهی فراهم گردید و کتاب حاضر بدین صورت در دسترس علاقه مندان وشیفتگان فرهنك ومعارف غنی أهل بیت علیهم السلام قرار گرفت .

هیأت أمنای کتابخانه علامه مجلسی بدینوسیله کمال تشکر وامتنان خود را به حضور معظم له اعلام داشته وامیدوار است ایشان بتوانند در آینده قدمهای بسیار مثبتی در ترویج واشاعه فرهنگ غنی اسلامی وپیشرفت أمور انتشاراتی کتابخانه بر دارند .

در خاتمه از کلیه کسانیکه از راه اهداء کتاب یا از راههای دیگر کتابخانه را یاری نموده‌اند ، ونیز أشخاصی که در مورد احداث این مجمع علمی وفرهنگی زحماتی تقبل نموده ومینمایند تشکر وسپاسگزاری نمـوده ، وتوفیق آنان وکلیه أعضای هیأت أمنا واداره کنندگان کتابخانه راپیوسته درظل عنایات وألطاف لایزال پروردگار قادر متعال مسألت دارم ، وامیدوارم در ادامه خدمات دینـی وعلمی وفرهنگی واشاعه میراث عظیم فرهنگ اسلامی توفیقات حي سبحان وقادر منان بیش از پیش یار ومدد کار آنان باشد ، بمنه وکرمه .

۱۵/ شعبان/۱۴۰۷ — از طرف هیأت أمنای کتابخانه علامه مجلسی

أبوالقاسم کوپائی

بسم الله الرحمن الرحيم

لاخلاف ولاشبهة بين أولي الالباب والعقول أن الدعاء أقرب الطرق الى قربه تعالى ووصله ، وأوثق الوسائل الى رحمته وفضله ، فجعله مصباحاً نور به محاريب المجتهدين ، ومفتاحاً فتح بـه باب الفلاح على العابدين ، وصيره في دفع شرور العدى دروعاً واقية ، ولدفع الفتن والبلوى جنناً حصينة ناجية .

ولما عرف جل شأنه عجزنا عن النعوت بما يليق بكبرياء جلاله ، وقصورنا عن ادراك ما يضاهي علو ارتفاع شأنه وكماله ، أجرى من صروف سبل الحمد والثناء ، وصنوف طرق المناجاة والدعاء ، على ألسنة أوليائه وأصفيائه ، ما يحار فيه العقول والأذهان ، ويعترف بالقصور عـن الاتيان بمثله أفاخم أهـل اللسان ، وأعاظم أرباب البيان .

ولمـا كانت الصحيفة السجادية الملقبة بـ « انجيل أهل البيت » و « زبور آل محمد » صلوات الله عليهم اجمعين ، لخروجها عن طوق قدرة الانام ، ومضاهاتها لاساليب الوحي والالهام ، مـن أعظم الدعوات المأثورة شأناً ، وأفصحها بياناً ، وأصحها سنداً ، وأضبطها متناً ، وأشملها المصائب ، وأوعاها للمآرب .

فقد تصدى جمع من الاعلام والأجلاء لشرحها واخراج كنوزها وأسرارها ، ومن أمتن الشروح وأبسطها ماكتبه المولى العلامة المجلسي قدس سره ، فجزاه الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء .

حياة المؤلف

هو الامام العلامة شيخ الاسلام المولى محمد باقر بن المولى محمد تقي بن المولى مقصود علي المتخلص بالمجلسي الاصفهاني .

وهو كما قيل : ملاذ المحدثين في كل الاعصار ، ومعاذ المجتهدين في جميع الامصار، غواص بحار أنوار الحقائق برأيه الصائب ، ومشكاة أنوار أسرار الدقائق بذهنه الثاقب ، حياة قلوب العارفين ، وجلاء عيون السالكين ، ملاذ الأخيار ، ومرآة عقول أولي الابصار، مستخرج الفرائد الطريفة من أصول المسائل، مستنبط الفوائد اللطيفة من متون الدلائل. مبين غامضات مسائل الحلال والحرام ، وموضح مشكلات القواعد والاحكام ، رئيس الفقهاء والمحدثين ،آية الله في العالمين ، أسوة المحققين والمدققين من أعاظم العلماء ، وقدوة المتقدمين والمتأخرين من فحول أفاخم المجتهدين والفقهاء ، شيخ الاسلام وملاذ المسلمين ، وخادم أخبار الائمة المعصومين عليهم السلام .

وكتبت ترجمة مختصرة عن حياة المؤلف مطبوع في مقدمة ملاذ الأخيار في فهم تهذيب الأخبار .

ومشتغل الان بتألف كتاب مبسوط محتو على حياته العلمية ومكانته الاجتماعية وبسطنا الكلام ـ على قدر طاقتنا ـ حول تصانيفه الرائعة من المطبوعة والمخطوطة وهو من أهم الكتب التي كتبت عن حياته ، وسوف يطبع في كتاب مستقل انشاء الله تعالى .

حول الكتاب

هو شرح مبسوط على الصحيفة الشريفة للامام الرابع زين العابدين عليه السلام ، خرج من أول الصحيفة الى آخر شرح الدعاء الثالث لحملة العرش ، ولم يمهله الاجل لاتمامه ، ولكن كما يظهر من بعض التراجم أن له تعاليق على الكتاب الى نهايته ، ولم نظفر عليها . وهذا الشرح تتمة لشرح والده على الصحيفة ، قال في ديباجة كتابه :

فلما كان أوان مشيبه ـ أي والده ـ وحان له لقاء حبيبه ، أراد أن يكتب عليها شرحاً يوضح غوامض أسرارها ، ويكشف عن خبايا أستارها . فشرع في شرحين بلغة العرب والفرس ، لتعم المنافع ، وتشمل الفوائد ، اذ كانت همته ـ قدس الله سره ـ مقصورة على بسط الموائد ، ونشر العوائد لكل غائب وشاهد .

فكتب على دعوات قليلة منها شرحين شافيين ، أدرج فيهما من كنوز المعارف الالهية ، ودرر الحقائق الربانية ، مالايكاد يوجد مثلها في الكتب والرسائل ، ولا يدرك الابالهامه تعالى لابالبراهين والدلائل ، فلم يمهله الاجل لاتمامهما ، وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامهما ، فمضى الى عفو الله وغفرانه ، ورفعه الله الى فسح جنانه .

وكان ـ قدس الله سره ـ كثيراً مايوصيني باتمام مؤلفاته واكمال مصنفاته ، فأردت أن أتمم شرحيه ، جارياً على ماجرى فيهما من البسط في البيان بحسب الطاقة والامكان ـ الى آخر ما قال .

وقال الشيخ آقابزرگ الطهراني في الذريعة : الفرائد الطريفة في شرح الصحيفة المولى محمد باقر بن المولى محمد تقي المجلسي ، الى أن قال : وهو ناقص ، ينتهي الى آخر شرح الدعاء الثالث لحملة العرش ونسخته في مكتبة المحيط الطباطبائي بطهران ، ويأتي الفوائد الطريفة في شرح الصحيفة الموجودة في خزانة سيدنا الحسن ، والظاهر أنه لوالده المولى محمد تقي المجلسي .

وقال أيضاً : الفوائد الطريفة في شرح الصحيفة للمولى محمد باقر المجلسي والنسخة الاصلية الموجودة الى آخر دعاء الرابع ، في خمسة آلاف بيت بخط المجلسي ، عند الفاضل الاقا محمد رضا الدرخشي القائني ، وانما تممها بعض تلاميذه ،كما فـي كشف الحجب ، ولعل نظره الى النسخة الموجوده في خزانة سيدنا الحسن صدر الدين ، خرج منه شرح سبع وأربعين ومائة بنحو الاختصار ولعل مجموعه يقرب مـن خمسة آلاف بيت ، وتاريخ كتابة النسخة فـي ١٠٧٣ ، لكن الظاهر أن هذا الشرح للمجلسى الكبير والد محمد باقر ، وأما شرح محمد باقر هو ما مر بعنوان الفرائد الطريفة الموجود منه الى أول الدعاء الرابع .

وقـال أيضاً : شرح الصحيفة للعلامة المولى محمد بـاقر المجلسي فارسي مقتصر على الموارد المهمة المشكلة ، ويقرب جميعه من (٥٠٠٠) بيت ، والنسخة عنـد الشيخ على أكبر النهاوندي في خراسان كما حكاه لي ، ولعله شرح والده المولى محمد تقي فراجعه .

وقال أيضاً شرح الصحيفة للعلامة المولى محمد باقر المجلسي المتوفى سنة ١١١١ هـ لم يتم ، بلغ فيه الى أواخر الدعاء الرابع في (٥٠٠) بيت اسمه الفوائد الطريفة كما يأتي، ويأتي أيضاً الفرائد الطريفة لوالده، وهما بالعربية وغير الترجمة الفارسية التامة الموجودة، نسختها الاصلية بخط العلامة المجلسي في مكتبة الامام أمير المؤمنين العامة في النجف، ولم يذكر هذه الترجمة أحد حتى مؤلف الفيض القدسي الذي ذكر ترجمته لبعض الادعية المختصرة . انتهى .

وقال أيضـاً : شرح الصحيفة للمولى محمد تقي بـن مقصود علي المجلسي الاصفهاني المتوفى سنة ١٠٧٠ هـ وهو على نحو الحاشية، ولذا ذكرناه في الحواشي وقد ذكره في كشف الحجب في الشروح بعد ذكر شرح ولده العلامة المجلسي وفي مكتبة السيد حسن الصدر فى الكاظمية نسخة منـه تاريخها سنـة ١٠٧٣ هـ ، ونسب له في الروضات شرحين على الصحيفة فارسي وعربي قال : ولم يتما .

ثـم قال أقول : اشتغل رحمه الله بتأليف شرحين لكنهما لـم يتما ،كما قال الخوانساري ، فـان نسخة الشرح العربي الموجودة بخطـه في مكتبة الميرزا فخرالدين في طهران تقرب من ألفي بيت ، وقد ذكر الشارح اسمه في أوله ، وعند شرحه لمقدمة الصحيفة ذكر أسناد الصحيفة نحوما ذكره في مشيخة الفقيه ، حتى أنه ذكر المنام الذي اتفق له في هذا الباب مفصلا ـ الى أن قال: وذكر في مقدمته أنه شرع أولا في تأليف شرح فارسي على الصحيفة وقال: فكتبت مقداراً من مقدمة الشرح الفارسي في بيان فضل الدعاء والذكر، وبعد تمام المقدمة بدالي أن أكتب شرحاً عربياً ، فشرعت في هذا الشرح . ولم يتم هذا الشرح أيضاً ، فانه خرج من الشرح بقلمـه الشريف الى أواخر الدعـاء الثالث في الصلاة على الملائكة الى قوله عليـه السلام « والموكلين بالجبال » في ثـلاث وعشرين صفحة وسطرين ، وهناك جف قلمه بانتقاله الى رحمة ربه . انتهى .

أقول : في كلامه قدس سره حول الكتاب في عدة مواضع منـه مجال للنظر لامحيص لي عنه ، وهي :

الاول : عد شرحين عربيين غير تامين على الصحيفة . وهو مع بعده لم يثبت في التراجم .

الثاني : نسبة كتاب الفرائد الطريفة تارة الى الوالـد وأخرى الى الولد ، وأيضاً نسبة كتاب الفوائد الطريفة تارة الى الوالد وأخرى الى الولد .

الثالث : نسبة وجود نسخة الفوائد الطريفة المنتهية الى آخر الدعاء الرابع بخطه عند الفاضل الدرخشي، وأخرى نسبة وجود نسخة شرح الصحيفة الموسوم بالفوائد الطريفة بخطه في مكتبة أميرالمؤمنين العامة في النجف ، وأخرى أيضاً نسبة وجود نسخة شرح الصحيفة للمولى التقي المجلسي التي اعتقد أنه الفوائد الطريفة بخطه في مكتبة الميرزا فخر الدين .

الرابع : وقوع الاضطراب في انتهاء الكتاب ، فتارة صرح بأن الكتاب الى آخر ـ أو أواخر ـ الدعاء الرابع، وأخرى التصريح بأنه الى أواخرالدعاء الثالث في الصلاة على الملائكة .

الخامس : وقوع الاضطراب في عدد أبيات الكتاب ، فتارة صرح بأن كتاب الفوائد الطريفة عدد أبياته خمسة آلاف بيت ، وأخرى التصريح بأن عدد أبياته قريب من ألفي بيت مع التصريح في المورد الثاني أن عدد صفحات الكتاب تبلغ ثلاث وعشرين صفحة وسطرين ، فكيف يمكن التوفيق بينهما ؟

السادس : عد عدد أبيات الشرح الفارسي الذي احتمله للوالد (٥٠٠٠) بيت والشرح العربي له (٢٠٠٠) بيت مع التصريح في مقدمة الشرح العربي أن شرحه الفارسى على الصحيفة مقتصر على شرح مقدمة الصحيفة في بيان فضل الدعاء والذكر ، فكيف يمكن أن يكون عدد أبيات شرحه الفارسي أكثر من عدد أبيات شرحه العربي المشتمل على شرح المقدمة الى آخر الدعاء الثالث أوالرابع؟

السادس : قوله « خرج منه شرح سبع وأربعين ومائة » فهو اشتباه ، لان الصحيفة محتوية على (٥٤) دعاء ، ولعل « ومائة » وقع سهواً .

السابع : قوله « ويأتي أيضاً الفرائدالطريفة اوالده »، وفيه أنه صرح فيمابعد بأنه لولده واحتمل كون الفوائد الطريفة لوالده .

الثامن : قوله « ذكرناه في الحواشي » وفيه أنه غير موجود فيها .

التاسع : قوله « لم يذكر هذه الترجمة أحد » ان كان مراده قدس سره غير كتابه الفرائد الطريفة بأنه كتب شرحاً عربياً آخر على الصحيفة فلم يثبت ، نعم له تعليقات وجيزه على الصحيفة ،كما صرح في مقدمة الكتاب .

العاشر : قوله « فارسي مقتصرعلى الموارد المهمة المشكلة » ينافي تصريحه فيما ذكره في مقدمة شرحه العربي، بكون شرحه الفارسي مقتصرعلى شرح مقدار

من المقدمة ، وهو بيان فضل الدعاء والذكر .

الحادي عشر : قوله « وغير الترجمة الفارسية التامة الموجودة » لم يعد من تآليفه ترجمة فارسية تامة على الصحيفة ، ومع ذلك لم يثبت .

والذي ثبت لي من جميع ذلك : أن المؤلف كتب أولا تعاليق وجيزة على الصحيفة ،كما يدل عليه قوله في مقدمة كتابه هذا حيث قال : ولقد كنت كتبت عليها في سالف الزمان تعليقات وجيزة ، فأردت أن أجمعها وأحررها ، مقتصراً على حل المشكلات ، وبيان ما خفي منا اللغات ، مقنعاً عن التطويلات بالاشارات ، معبراً عن الفوائد الكثيرة بأوجز العبارات . انتهى .

وفي المرحلة الثانية لما اطلع المؤلف على شرحي والده على الصحيفة وأنهما غير تامين ، أقدم على تأليف كتاب مبسوط على الصحيفة يحتوي على شرح والده على الصحيفة وشرحه سابقاً عليها على نحو أبسط مما كتب سابقاً ـ ويدل على ذلك قوله: فشرع ـ أي والده ـ في شرحين بلغة العرب والفرس . . . فكتب على دعوات قليلة منها شرحين شافيين . . . فلم يمهله الاجل لاتمامهما . . . وكان قدس سره كثيراً ما يوصيني باتمام مؤلفاته واكمال مصنفاته ، فأردت أن أتمم شرحيه جارياً على ماجرى فيهما من البسط في البيان ، بحسب الطاقة والامكان .

ثم ذكر منعه عن ذلك توزع باله وتشتت حاله وعدم اقتضاء ظروف الزمان ، فاقتصر على جمع تعليقاته السابقة وشرح والده مع اضافات جديدة، وسمى الكتاب بالفرائد الطريفة في شرح الصحيفة الشريفة ، ولكن لم يوفق لاكمال الكتاب ، وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامه ، فمضى الى عفو الله وغفرانه .

وأما الفوائد الطريفة والفوائد الظريفة كما في بعض الفهارس والتراجم فهما تصحيف الفرائد الطريفة ، وليسا بكتابين أو كتاب آخر ، بل هما نفسه وعثرت على مواضع عديدة في كتاب ملاذ الأخيار عند تحقيقي له الموجود نسخها

المحظوطة بخط مؤلفـه ، الاحالة الى شرحـه على الصحيفة الموسوم بالفرائد الطريفة في شرح الصحيفة .

وأما نهاية الكتاب فالصحيح هو الى آخر الدعاء الثالث، فما في بعض الفهارس والتراجم كالفيض القدسي تبعاً لصاحبي الروضات واللؤلؤة ، فهو سهو ، وناش من عدم ملاحظة الكتاب بكماله .

وأما شرحه الفارسي على الصحيفة فلـم يثبت عندي ، نعم ذكر ارادة اتمام شرحي والـده على الصحيفة ، ولكن ذكر عـدم مساعدة الزمان لذلك ، وكون تعليقاته السابقة باللغة الفارسية فبعيد جداً .

وهناك كلام آخر حول الكتاب ذكرته في شرحي على تآليفه القيمة ، فارتقب.

في طريق التحقيق :

قوبل هذا الكتاب على ثلاث نسخ مخطوطة :

١ ـ النسخة المحفوظة في خزانة المكتبة الرضوية في مشهد المقدس ، برقم ٤٨٨٧ ، تتكون من ١٥٩ ورقة ، بطول ١٦ ، وعرض ١٠/٥ سم كما في فهرس المكتبة ، تاريخ كتابتها سنة ١٢٦٩ هـ ، والكتاب مضبوط باسم الفوائد الظريفة . وفي هذه النسخة زيادات على غيرهما ، وجعلت رمز النسخة « ق » .

٢ ـ النسخة المحفوظة أيضاً في خزانة المكتبة الرضوية في المشهد المقدس ، برقم : ٧٠٢٦ ، تتكون من ٩٦ ورقة ، بطول ١٨/٣ وعرض ١٢/٥ سم كما في فهرس المكتبة ، وآخرها ناقص ، والكتاب مضبوط باسم الفرائد الطريفة وجعلت رمز النسخة « س » .

٣ ـ النسخة المحفوظة في خزانة مكتبة آية الله المرعشي العامة ، في قم المقدسة برقم : ٣٠٢٥ ، تتكون من ١٨٤ ورقة ، بطول ٢٠ وعرض ١٣ سم ، كما في فهرس المكتبة ، وآخرها ناقص أيضاً ، والكتاب مضبوط باسم الفوائد الظريفة وجعلت رمز النسخة « ن » .

هذا ، وقد بذلت الوسع والطاقة في تصحيح الكتاب ومقابلته مع النسخ

الموجودة ، وعرضه على المصادر المنقولة منها وغيرها ، ولم آل جهداً في تنميقه وتحقيقه حق التحقيق .

لفت نظر :

وفي الختام أني أبارك وأهنىء مكتبة العلامة المجلسي قدس سره في اصفهان بما أحرزته من النشاط في نشر آثار العلامة المجلسي بأسلوب جديد ، وهي مكتبة أسست من أول يومها لنشر معارف الشيعة ، واحياء طريقة أهل البيت عليهم السلام ونشر هذا الكتاب بهذا الاسلوب الرائع الى عالم النور هو احياء أثر كبير مـن تراث العلامة المجلسي .

ومـن الواجب علي أيضاً أن أقدم ثنائي العاطر الى صاحب الفضيلة الوجيه الساعي فـي الخيرات الميرزا أبوالقاسم الكوپائي حفظه الله فـي ادارته للمكتبة وسعيه المشكور في نشر آثار العلامة المجلسي فجزاه الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء .

وبما أني مشتغل بتحقيق كل ماوصل لدي من آثار العلامة محمد باقر المجلسي فالمرجو من الاخوان الاعزاء والافاضل العظام أن يمنوا علي باعلام وجود نسخة مخطوطة مصححة أو نسخة الاصل بخط مؤلفه عندهم أو عند غيرهم بالمراسلة بعنوان المكتبة أو عنوان بيتي في قم ـ صفائية خيابان ناصر ـ كوي قائمي ـ پلاك ١ .

والمرجو أيضاً من العلماء الافاضل الذين يراجعون الكتاب ، أن يتفضلوا علينا بما لديهم من النقد وتصحيح ما لعلنا وقعنا فيه من الاخطاء والاشتباهات والزلات، فان الانسان محل الخطأ والنسيان .

والحمد لله الذى هدانا لهذا وماكنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، ونستغفر مما وقع من خلل وحصل من زلل ، ونعوذ به من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ، وزلات أقدامنا ، وعثرات أقلامنا ، فهو الهادي الى الرشاد والموفق ، للصواب والسداد . والسلام على من اتبع الهدى .

٢٥ / شعبان المكرم / ١٤٠٧ قم المشرفة

السيد مهدي الرجائي

الصفحة الاولى من نسخة « ن »

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني

يفقهوا قولي الحمد لله الذي شرح قلوب اوليائه الحق بانوار

معرفته وزين بساتين صدور احبائه الموقنين بان هاج(تية)

لبنا الترابي الى ساحة قدسه وجلاله واهلهم للوصول الى

حريم قربه ووصاله ففتح لهم ابواب الدعاء وبسط لهم بساط الرجاء

لم يمنعهم جهلهم عن انبساطهم الى ساحة كبريائه وحبب عنده

هم الى الجلوس على بساط ذكره وصدق مخاطبهم خطاب المشتاقين

ونادا هم بنداء المحبين اقبل اليهم اقبال الشفيق واخذ لهم انس

الرفيق فاجابهم اجابة الاحباب وناجاهم مناجاة الاخلاء لم يترك

بينهم وبين ملكوته حجابا الا فتحه ولا حجابا من حجب العظمة

الا هتكه فسبحانه ما اعظم شانه واجل احسانه واكرم امتنانه

والصلوة على خير من جمع اشرف من نوع البشر الذي حنكه

خطه

الصفحة الاولى من نسخة « ق »

الصفحة الاخيرة من نسخة « ق »

بسم الله الرحمن الرحيم

رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني يفقهوا
قولي الحمد لله الذي شرح قلوب اوليائه المحبين بانوار معرفته
وزين بواطن صدور احبائه الموقنين بازهار مودته وقرب
[illegible] الى الجناب قدسه وجلاله واهلهم للوصول الى حرم
قربه ووساله ففتح لهم ابواب الدعاء وبسط لهم بساط الرجا
لم يبعد عز جلاله عن ان دعاهم الى ساحة كبريائه ومجده وندبهم
للجلوس على بساط [illegible] [illegible] خطاب الشائقين و
[illegible] المحبين [illegible] اقبال التشويق وانصت لهم انصات
الرفيق [illegible] اجابة الاحبا [illegible] مناجات الاخلاء لم يترك بينهم
وبين ملكوته [illegible] ولا حجابا من حجب العظمة [illegible]
[illegible] سبحانه ما اعظم شانه [illegible] احسانه واكرم امتنانه [illegible]
[illegible] واشرف من اوحى اليه [illegible] الذي [illegible]

الصفحة الاولى من نسخة « س »

الفرائد الطريفة

في

شرح الصحيفة الشريفة

بسم الله الرحمن الرحيم

رب اشرح لي صدري، ويسر لي أمري، واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي.

الحمد لله الذي وشح قلوب أوليائه المحبين بأنوار معرفته، وزين بساتين[1] صدور أحبائه الموقنين بأزهار مودته.

قرب أبناء التراب الى جناب قدسه وجلاله، وأهلهم للوصول الى حريم قربه ووصاله.

ففتح لهم أبواب الدعاء، وبسط لهم بساط الرجاء، لم يمنعه عز جلاله عن أن دعاهم الى ساحة كبريائه ومجده، وندبهم الى الجلوس على بساط ذكره وحمده.

فخاطبهم خطاب المشتاقين، وناداهم نداء المحبين، أقبل اليهم اقبال الشفيق، وأنصت لهم انصات الرفيق، فأجابهم اجابة الاحباء، وناجاهم مناجاة الاخلاء.

لم يترك بينهم وبين ملكوت عزه باباً الا فتحه، ولا حجاباً من حجب الغفلة الا هتكه، فسبحانه سبحانه، ما أعظم شأنه، وأجل احسانه، وأكرم امتنانه.

---

١) في « ق » : بساطين.

والصلاة على خير من دعا ، وأشرف من أوحى اليه فوعى، الذي دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ، محمد المصطفى المجتبى .

وعلى أهل بيته المعصومين المطهرين ، الذين بهم علمنا الله مناهج الهدى ومسالك التقى ، وبهداهم استنقذنا من جرف الغواية والردى ، وبأنوارهم نجانا من ظلمات الضلالة والعمى .

أما بعد : فيقول المذنب المفتاق الى رحمة ربه الغافر « **ابن محمد تقى محمد باقر** » أوتيا كتابهما يميناً ، وحوسبا حساباً يسيراً : انه من جسيم فضل الله علينا ، وعظيم احسانه الينا ، هوأن فتح لناباب الحمد[1] والثناء والمسألة والدعاء .

فجعل الدعاء أقرب الطرق الى قربه ووصله ، وأوثق الوسائل الى رحمته وفضله ، فجعله مصباحاً نور به محاريب المتهجدين، ومفتاحاً فتح به باب الفلاح على العابدبن ، وصيره في دفع شرور العدى دروعاً واقية ، ولدفع الفتن والبلوى جنناً حصينة ناجية .

ولما عرف جل شأنه عجزنا عن النعوة [2] بما يليق بكبرياء جلاله ، وقصورنا عن ادراك ما يضاهي علو ارتفاع شانه وكماله ، أجرى من صروف سبل الحمد والثناء ، وصنوف طرق المناجاة والدعاء ، على ألسنة أوليائه وأصفيائه ، ما يحار فيه العقول والاذهان ، ويعترف بالقصور عن الاتيان بمثله أفاخم أهل اللسان ، وأعاظم أرباب البيان .

ولما كانت الصحيفة السجادية الملقبة بـ« انجيل أهل البيت » و « زبور آل محمد » صلوات الله عليهم أجمعين ، لخروجها عن طوق قدرة الانام ، ومضاهاتها

---

١) فى « ق » : الفتح ، وفى « ن » : الجهد .

٢) فى « ق » و« س » : التفوه .

لاساليب الوحي والالهام ، من أعظم الدعوات المأثورة شأناً ، وأفصحها بياناً، وأصحها سنداً ، وأضبطها متناً ، وأشملها للمطالب ، وأوعاها للمآرب .

تصدى والدي العلامة ــ قدس الله رمسه ونور ضريحه ــ لتصحيحها وترويجها، وايضاح أسرارها ، وافصاح أنوارها ، نحواً [١] من خمسين سنة .

فكان في كل سنة يكرر مدارستها وممارستها، حتى تكثرت النسخ المصححة المضبوطة منها في جميع البلاد ونواحيها ، بل لم تكن داراً الا وفيها نسخ عديدة، بعد مالا يكاد يوجد في بلدة واحدة منها ، وكانت هذه رشحة من رشحات سحاب فوائده وافاضاته ، وجدولا من أنهار بحار عوائده وافاداته .

ولعمري لقد أحيا مزارع الحكمة ، حتى جرت أنهارها ، وغرس في قلوب المؤمنين أشجار المعرفة ، حتى أينعت [٢] ثمارها .

فلما كان أوان مشيبه ، وحان له لقاء حبيبه، أراد أن يكتب عليها شرحاً يوضح غوامض أسرارها ، ويكشف عن خبايا [٣] أستارها .

فشرع في شرحين بلغة العرب والفرس ، لتعم المنافع ، وتشمل الفوائد ، اذ كانت همته ــ قدس الله سره ــ مقصورة على بسط الموائد ، ونشر العوائد [٤] ، لكل غائب وشاهد .

فكتب على دعوات قليلة منها شرحين شافيين ، أدرج فيهما من كنوز المعارف الالهية ، ودرر الحقائق الربانية ، مالا يكاد يوجد مثلها في الكتب والرسائل ، ولا

---

١) في « ق » و« ن » : نحو .

٢) ينع الثمر ينع ، وييع ينعاً وينعاً وينوعاً ، أي : نضج . وأينع مثله .

٣) الخباء ككساء من الابنية يكون من وبر أوصوف أوشعر ، والخباء أيضاً غشاوة البرة والشعيرة في السنبلة .

٤) العائدة : المعروف ، والصلة ، والعطف ، والمنفعة .

يدرك الا بالهامه تعالى ، لا بالبراهين [١] والدلائل ، فلـم يمهله الاجل لا تمامهما ، وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامهما ، فمضى الى عفوالله وغفرانه ، ورفعه الله الـى فسح جنانه .

وكان ـ قدس الله روحه ـ كثيراً ما يوصيني باتمام مؤلفاته، واكمال مصنفاته، فأردت أن أتمم شرحيه ، جارياً على ما جرى فيهما مـن البسط فى البيان ، بحسب الطاقة والامكان .

لكن منعني عنه توزع البال وتشتت الحال ، وأيضاً فـان طباع أهـل زماننا لقصرهممهم مجبولة [٢] على المختصرات ، حائدة [٣] عن المطولات .

ولقد كنت كتبت عليها في سالف الزمان تعليقات وجيزة ، فأردت أن أجمعها وأحررها ، مقتصراً على حل [٤] المشكلات ، وبيان ما خفي من اللغات، مقنعاً عن التطويلات بالاشارات ، معبراً عن الفوائد الكثيرة بأوجز العبارات .

فأتيت به بفضل ربي خيراً مما أردت ، وسميته بـ « **الفرائد الطريفة فـى شرح الصحيفة الشريفة** » [٥] ، وأرجو مـن فضل ربي أن يؤهلني ويوفقني لاتمام شرحي والدي العلامة ، وبالله التوفيق، ومنه الاستعانة، وهو حسبي ونعم الوكيل.

---

١) كذا فى « ن » و« ق » وفى « س » « بالبراهين » بدون لفظة « لا » .

٢) جبلهم الله تعالى يجبل ويجبل خلقهم وعلى الشيء طبعه وجبره .

٣) حاد عنه يحيد حيداً وحيداناً ومحيداً وحيوداً وحيدودة : مال .

٤) فى « س » حال ؛

٥) راجع المقدمة حول الكتاب واسمه .

مقدمـة

اعلم أن علماءنا السلف ـ رضوان الله عليهم ـ لم يهتموا بضبط أسانيد الدعوات وتكثيرها، اهتمامهم بها في سائر العبادات والاحكام لامور :

الاول : الخبر المستفيض الوارد في المستحبات [1] الذي عليه مدار عمل الاصحاب في السنن، ومساهلتهم في أسانيدها .

الثاني : أن الدعاء لاحجر فيه [2] ، ولا يلزم كونه مأثوراً، بل يجوز أن يؤلف الانسان لنفسه دعاءاً يدعو به ، بخلاف سائر العبادات ، فاذا دعا بدعاء مأثور لم يصح أسنادها كان أولى بالجواز .

الثالث: أن كثيراً من الدعوات تشهد فصاحة عباراتها وغرابة أساليبها على كونها

---

١) وقد عقد باباً في الوسائل لذلك قال : باب استحباب الاتيان بكل عمل مشروع روى له ثواب منهم عليهم السلام ، ثم روى عدة أحاديث بطرق متكثرة ، منها ما رواه عن كتاب ثواب الاعمال عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من بلغه شيء من الثواب على شيء من الخير فعمل به كان له أجر ذلك ، وان كان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقله . راجع وسائل الشيعة ١ / ٥٩ .

٢) أي : لا منع فيه .

صادرة من معادن النبوة والخلافة، بل لايجوز ذوفطرة سليمة وفطنة قويمة صدورها عن غيرهم عليهم السلام ، وأدعية الصحيفة كذلك كما لايخفى .

مع أنها لاشتهارها مستفيضة، بل متواترة معلومة الصدور عمن ألهمها صلوات الله عليه ، كما أن سائر الكتب المشهورة معلوم الانتساب الى مؤلفيها ، مع قطع النظر عن أن الطرق من علمائنا اليها كثيرة مذكورة في كتب الاجازات ، ونقل الادعية منها الشيخ وغيره من أكابر القوم، ولكل من العلماء اليها طريق عن مشيختهم[1] .

قال ابن شهر آشوب في كتاب معالم العلماء : قال الغزالي : أول كتاب صنف في الاسلام كتاب صنفه أبوجريح[2] في الاثار ، وحروف التفاسير عن مجاهد وعطا بمكة ، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن ، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ، ثم جامع سفيان الثوري .

بل الصحيح أن أول من صنف فيه أمير المؤمنين عليه السلام جمع كتاب الله، ثم سلمان الفارسي، ثم أبوذر الغفاري، ثم أصبغ بن نباتة، ثم عبدالله بن أبي رافع، ثم الصحيفة الكاملة عن زين العابدين عليه السلام[3] .

وذكر في ترجمة المتوكل بن عمير : انها ملقبة بـ « زبور آل محمد »[4] .

وذكر في ترجمة يحيى بن علي البرقي : انه روى عن الصادق عليه السلام الدعاء المعروف بـ « انجيل أهل البيت »[5] .

فاذا عرفت هذا : فاعلم انهم انما ذكروا سنداً واحداً في أول الصحيفة ،

---

١) في « ق » : عن مشايخهم :

٢) في المصدر : ابن جريح :

٣) معالم العلماء ص ٢ .

٤) معالم العلماء ص ١٢٥ .

٥) معالم العلماء ص ١٣١ .

لاتصال السند اعتماداً على اشتهارها ، فلاينظر الى حـال رجال سندها ، ولا يضر جهالة بعضهم .

ثم اعلم أنه اختلفت عبارات أدعية الصحيفة ، بحسب اختلاف السند ، فان ما ينقل الشيخ رحمه الله في المصباح[١] وكذا غيره ، يخالف ما في النسخ المشهورة مخالفة كثيرة، ولعل الشيخ رحمه الله نقل من رواية المطهري، كما يشعر عبارة آخر السند أيضاً بالاختلاف .

ورأيت أيضاً نسخاً قديمة من الصحيفة يخالف ما عندنا منها اختلافاً كثيراً في العبارات وعدد الادعية .

وأما النسخة التي نحن بصدد شرحهـا وضبطها ، فهي ماكتبه والدي العلامة ـ طاب ثراه ـ مـن نسخة شيخه البهائي ـ قدس الله روحه ـ التي كانت بخط جد أبيه الشيخ شمس الدين محمد صاحب الكرامات والمقامات .

وهو نقله من خط الشهيد رحمه الله ، والشهيد نقله مـن خط الشيخ علي بن أحمد بن السديد المعروف بـ « السديدي » ونقله هو من خط علي بن السكون ، وعارضها مع نسخة بخط محمد بن ادريس الحلي [وهذه النسخة أيضاً عندنا بخطه روح الله روحه][٢] .

فما في أصل نسختنا ، فهو موافق لنسخة ابن السكون ، وما هو بعلامة « س » فهو من نسخة ابن ادريس رحمه الله، وما كان في الاصل معاً ، فكانا معاً في نسخة ابن السكون ، وفي « س » معاً ، أي : كانا معاً في نسخة ابـن ادريس ، وما كان بعلامة « خ » فهو ماكتبه[٣] ابن ادريس وابن السكون في الهامش .

---

١) نقل الشيخ رحمه الله عبارات الصحيفة في المواضع المختلفة من المصباح .

٢) الزيادة من « ق » .

٣) في « ق » : كان في نسخة .

وكتب والدي العلامة ـ طاب ثراه ـ في آخر صحيفته[1] التي بخطه ما هذه عبارته: قوبلت مع النسخة التي هي بخط الشيخ السديد محمد بن علي بن الحسن الجباعي جد الشيخ الجليل الشيخ حسين بن عبدالصمد والد شيخنا بهاء الملة والدين أدام الله ظله العالي .

هكذا في هذا الموضع [2] من صحيفته التي بخطه ، نقلت هذه الصحيفة من خط الشيخ العالم السعيد محمد بن مكي رحمه الله ، عليها [3] بخطه نقلت هذه الصحيفة من خط علي بن أحمد السديد رحمه الله، وفرغت في حادي عشر شعبان سنة اثنين وسبعين وسبعمائة ، وكتب محمد بن مكي حامداً مصلياً .

وعلى نسخة علي بن أحمد السديد ما صورته : نقلت هذه الصحيفة من خط علي بن السكون ، وأتتبع اعرابها عن أقصاه حسب الجهد الا ما زاغ[4] عنه النظر وحسر[5] عنه البصر ، وذلك في شهر ذي الحجة سنة ثلاث وأربعين وستمائة .

وعارضتها بنسخة أخرى بخط الشيخ ابن مكي، مكتوبة في سنة ست وسبعين وسبعمائة ، وهي مكتوبة من النسخة التي كتب منها الأولى .

قال : وكتب العبد متتبعاً ما يحتاج اليه، سوى بعض مصطلح الكتاب من ترك لفظ [6] الهمز واثبات الألف في فعل لامه و « أو » ونحوه .

صورة خط ابن ادريس في مقابلته : بلغ العرض بأصل الموجود ، وبذل فيه

---

١) في « ق » : الصحيفة .

٢) في « ق » : المواضع .

٣) في « ق » : عليهما .

٤) زاغ زوغاً مال وأمال .

٥) حسر البصر يحسر حسوراً كل وانقطع من طول مدى .

٦) في « س » نقط .

الجهد والطاقة الا ما زاغ عنه النظر وحسر عنه البصر .

وعلى نسخة الشهيد رحمه الله: عارضتها بأصلها المذكور، وفيها مواضع مهملة، فنقلتها على ما هي عليه ، والحمد لله وحده، وصلاته وسلامه على محمد وآله، وكتب محمد بن مكي .

وعلى نسخة علي بن أحمد السديد ما صورته: بلغت مقابلة الصحيفة بالنسخة المنقول منها ، فصحت بحسب الجهد الا ما زاغ عنه النظر وحسر عنه البصر ، وذلك في شهر ذي الحجة من ثلاث وأربعين وستمائة ، ولله الحمد وحده .

وعليها أيضاً ـ أعني : على نسخة علي بن أحمد السديد ـ بلغت مقابلة مرة ثانية بخط السعيد محمد بن ادريس رحمه الله، بحسب ما وصل اليه الجهد والطاقة، وذلك في شهر ذي القعدة من سنة أربع وخمسين وستمائة .

وكل ما على هامشها من حكاية « س » ونحوه، فانه عن ابن ادريس ، وكذلك جميع ما يوجد بين السطور وعليه « س » فانه حكاية خطه . وأما ما كان نسخة بـ « لا س » فمنها ما هو بخط ابن سكون، ومنها ما هو بخط ابن ادريس رحمه الله .

تمهيد

[كيفية أخذ الحديث وطرقه]

اعلم أن لاخذ الحديث طرقاً ، أعلاها سماع الراوي لفظ الشيخ ، أواسماع الراوي لفظه اياه بقراءة الحديث عليه ، ويدخل فيه سماعه مع قراءة غيره على الشيخ ، وفي ترجيح أحدهما على الاخر والتسوية بينهما أوجه .

والمشهور جواز الرواية بلفظ « حدثني » في الشقين ، ومنعه بعضهم في الثاني، وخص «حدثني» بالاول و« أخبرني » بالثاني، الامع التقييد بقوله « قراءة عليه وهو يسمع » فيجوز استعمال « حدثني » في الثاني . وما ينقل من السيد من منعه مطلقاً بعيد جداً .

وبعدهما : الاجازة ، سواء كان معيناً لمعين ،كاجازة الكافي لشخص [1] معين. أومعيناً لغير معين، كاجازته لكل أحد . أو غير معين لمعين،كأجزتك مسموعاتي. أو غير معين ،كأجزت لكل أحد مسموعاتي ،كما حكي عن بعض أصحابنا أنه أجاز على هذا الوجه .

وفي اجازة المعدوم اشكال ، الا مع عطفه على الموجود . وأما غير المميز

---

١) في « ق » بشخص :

كالاطفال الصغيرة ، فالمشهور الجواز .

وفي جواز[1] اجازة المجاز وجهان للأصحاب ، والاصح الجواز . وفي هذا القسم لوقرأ من أوله حديثاً ومن وسطه حديثاً ومن آخره حديثاً موافقة لصحيحة ابن سنان[2] كان أولى .

وبعدها : المناولة[3] ، وهي مقرونة بالاجازة وغير مقرونة ، والاول أن يناوله كتاباً ويقول : هذا روايتي فاروه عني أو شبهه . والثاني أن يناوله اياه ويقول : هذا سماعي ويقتصر عليه. وفي جواز الرواية بالثاني قولان ، والمروي الجواز.

وهل يجوز اطلاق « حدثنا » و« أخبرنا » في الاجازة والمناولة ؟ قولان .

وأما مع التقييد بمثل قولنا « اجازة » و« مناولة » فالاصح جوازه ، واصطلح بعضهم على قولنا « أنبأنا » .

وبعدها : المكاتبة ، وهي أن يكتب مسموعه لغائب بخطه ويقرنه بالاجازة ، أويعريه عنها . والكلام فيه كالكلام في المناولة .

والظاهرعدم الفرق بين الكتابة التفصيلية والاجمالية ،كأن يكتب الشيخ مشيراً الى مجموع محدود[4] اشارة يأمن معها اللبس والاشتباه : هذا مسموعي ومرويي فاروه عني .

والحق أنه مع العلم بالخط والمقصود بالقرائن لافرق يعتدبه بينه وبين سائر

---

١) ليست كلمة « جواز » في « ق » .

٢) رواه الكليني في الكافي عن عبدالله بن سنان قال : قلت لابي عبدالله عليهما : السلام يجيئني القوم فيستمعون مني حديثكم فأضجر ولا أقوى ، قال : فاقرأ عليهم من أوله حديثاً، ومن وسطه حديثاً ، ومن آخره حديثاً . اصول الكافي ١/٥٢ ، ح ٥ .

٣) في « س » : المتناولة .

٤)كذا في « ن » وفي « ق » : الحدود . وفي « س » : ممدود .

الاقسام ،ككتابة النبي صلى الله عليه وآله الى كسرى وقيصر، مع أنها كانت حجة عليهم .

وبعدها : الاعلام ، وهو أن يعلم الشيخ الطالب أن هـذا الحديث أوالكتاب سماعه ، وفي جواز الرواية قولان .

ويقرب منه الوصية، وهي أنيوصي بكتاب يرويه لاحد، وقد جوزالرواية به.

والوجادة ، وهي أن يقف انسان على أحاديث من مرويات شيخه بخطه ولم يسمعها منه ، فجوزوا أن يرويها منه ويقول : وجدت بخط فلان ، أو قرأت بخط فلان ، والمشهور أنه من باب المنقطع مع ثبوت اتصال .

وربما يلحق بهذا القسم ما اذا وجد كتاباً بتصحيح الشيخ وضبطه .

قال الوالد العلامة نور الله ضريحه : المشهور بين الاصحاب أنه لايجوز نقل الحديث وروايتهالا بأحد الطرق السبعة، هذا اذا لم يكنالكتاب من المتواترات، مثـل الكتب الاربعة للمحمدين [1] الثلاثة رضـي الله تعالى عنهم ، ومثل الصحيفة الكامله عن الشيخ الطوسي وابن ادريس وابـن السكون أو عميد الرؤساء ، ومثل الكتب المشهورة المتواترة عن مصنفيهاكقواعد العلامة .

فان الاظهر أنه لايحتاج حينئذ الـى الاجازة ، لان الغرض مـن الاجازة : اما العلم ، أو الظن المتآخم له بأن الكتاب من مصنفه أو راويه ، ومع حصول العلملا يحتاج الى علم آخر .

أو ليعلم أن مصنفه أو راويه راض بالنقل عنه، ولا شك أنكل من يصنف كتاباً فهو راض بالنقل عنه ، لكن الاحوط أن يكون بالاجازة، تأسياً بالسلف الصالحين، ولنقل الاجماع مطلقاً .

ويمكن أن تكون لهـا حكمة خفية ، ولا شك فـي حسنه تيمناً وتبركاً ، ولئلا

---

١) فى « ق » : للمجتهدين .

يكون شبيهاً بالمرسل ، سيما في كتب الاخبار . انتهى كلامه رفع الله مقامه .

أقول : طرقي الى الصحيفة الكاملة و كتب الاخبار وغيرها من مصنفات علمائنا والمخالفين كثيرة يطول الكلام بذكرها، عسى أن نذكرها في خاتمة الكتاب، وقد أوردت جميعها في المجلد الخامس والعشرين من كتاب بحار الانوار [1]، والله الموفق للصواب .

---

١) وقد عقد المؤلف العلامة فوائد هامة حول اسانيد الصحيفة وطرقها في آخر كتاب الاجازات من بحار الانوار ١١٠/٤٣ - ١٦٤ :

بسم الله الرحمن الرحيم

حدثنا السيد

قوله : حدثنا السيد

أقول : اختلف مشايخنا في أن المتكلم بقوله «حدثنا» هل هو الشيخ الفاضل الضابط البارع عميد الرؤساءِ هبة الله بن حامد بن أحمد بن أيوب رضي الله عنه ، أو الشيخ علي بن السكون ؟ بعد اتفاقهم على أن المتكلم بـه أحدهما ،ولكل من الفريقين شواهد .

قال السيد المحقق قدس سره : لفظة « حدثنا » في هذا الطريق لعميد الدين وعمود المذهب عميد الرؤساء من أئمة علماء الادب ، ومن أفاخم أصحابنا رضي الله تعالى عنهم ، فهو الذي روى الصحيفة الكريمة عن السيد الاجل بهاء الشرف .

وهـذه الصورة خط شيخنا المحقق الشهيد ـ قدس الله تعالى لطيفه [1] على نسخته التي عورضت بنسخة ابن السكون ، وعليها ـ أي : على النسخة بخط ابن

---

١) في « ق » : روحه .

. . . .

السكون ـ خط عميد الرؤساء رحمه الله، قراءة صورتها: قرأها[١] علي السيد الاجل النقيب الاوحد العالم جلال الدين عماد الاسلام أبو جعفر القاسم بن الحسن بن محمد بن الحسن بن معية ـ أدام الله تعالى علوه ـ قراءة صحيحة مهذبة[٢].

ورويتها له عن السيد بهاء الشرف أبي الحسن محمد بن الحسن بن أحمد، عن رجاله المسمين في باطن هذه الورقة، وأبحته روايتها عني حسب ما وقفته عليه وحددته له.

وكتب هبة الله[٣] بن حامد بن أحمد بن أيوب بن علي بن أيوب، في شهر ربيع الاخر من سنة ثلاث وستمائة، والحمد لله الرحمن الرحيم، وصلاته وتسليمه على رسوله سيدنا محمد المصطفى، وعلى آله الغر اللهاميم. الى هنا حكاية خط الشهيد رحمه الله تعالى.

فأما النسخة التي بخط علي بن السكون رحمه الله، فطريق الاسناد فيها على هذه الصورة: أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد بن اسماعيل بن أشناس البزاز، قرأته عليه فأقر به، قال: أخبرنا أبوالمفضل محمد بن عبدالله بن المطلب الشيباني الى آخر ما في الكتاب[٤]. انتهى كلامه أعلى الله مقامه.

ويروى عن شيخنا البهائي ـ قدس الله روحه ـ أن المتكلم بـ « حدثنا » علي بن السكون، ويدل عليه ما ذكره الكفعمي في حواشي مصباحه في مواضع

---

١) في المصدر: قراءة قرأها.

٢) في « س »: مهذبها.

٣) في « ق »: هبة الدين.

٤) شرح الصحيفة السجادية للمحقق الداماد ص ٤٥ ـ ٤٧ المطبوع أخيراً بتحقيقنا وتصحيحنا وتعاليقنا عليه.

. . . .

كثيرة في نسخة ابن ادريس كذا وفي نسخة ابن السكون كذا ، ومامر من خط الشيخ علي بن أحمد السديد بنقل الشيخ السعيد رحمه الله .

وذكر الوالد العلامة ـ طاب ثراه ـ أن لا منافاة بينهما، بل الشيخان الجليلان كلاهما راويان عن السيد الاجل ،كما يظهر من كتب الاجازات .

أقول: لاشك أن ابن السكون من رواة الصحيفة ،وكانت النسخة التي انتهت اليها نسختنا [1] بخطه ،كما يظهر من نقل الشهيد رحمه الله أيضاً .

وانما [2] الكلام في أنه هل هو يروي عن السيد الاجل أوعن غيره ؟ وما ذكره السيد المحقق رحمه الله من أنه يروي عن أبى المفضل بواسطة ابن أشناس ، لم أره في كتب الاجازات وغيرها . مع أن الصحيفة التي برواية ابن أشناس موجودة عندنا ، وهي تخالف ما روي عن خط ابن السكون اختلافاً كثيراً .

ويظهر من نقل الشهيد رحمه الله أن النسخة التي كانت بخط ابن السكون كانت بهذا السند الذي يروي عميد الرؤساء بعينه ، ورأيت نسخاً قديمة منقولة عن خط ابن السكون مصدرة بقوله « حدثنا السيدالاجل » ، فظهر مما ذكرنا متانة ما ذكره الوالد العلامة رحمه الله ، وأنه لا محيص عنه ، فليتدبر .

وماكتب في الهامش من السند المتضمن لشيخ الطائفة رحمه الله ، فهو ما نقله السديدي ـ رحمه الله ـ من نسخة ابن ادريس لبيان ما كان من الاختلاف في السند [3] بينهما وبين نسخة ابن السكون .

والظاهر أن قائل « حدثنا » هاهنا ابن ادريس رحمه الله ، وروايته عن أبي

---

١) فى « س » : نسختها .

٢) فى « ق » : وأما :

٣) ليس قوله « فى السند » فى « ق » .

. . . .

علي بن الشيخ بواسطة أو واسطتين لا ينافي روايته عنه بلا واسطة ، لان أبـا علي كان معمراً ، ويمكن أن يكون ابـن ادريس سمع منه الصحيفة فـي صغره ، كما ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

[وأقول : هذا في غـاية البعد ، لان ابـن ادريس يروي عن أبي علي غالباً بتوسط الياس بن ابراهيم الحائري عن الحسين بن رطبة ، عن أبي علي . أو عن عربي بن مسافـر ، عن الياس بن هشام ، وأبي القاسم محمد بن عماد الطبري ، وهما عن أبي علي . وقد يروي عن الحسين بن رطبة ، عن أبي علي ، ولم ينقل روايته عنه بلا واسطة .

وأيضاً وجدت بخط الشيخ شمس الدين محمد جد شيخنا البهائي رحمةالله عليهما، نقلا عن خط الشيخ السعيد الشهيد محمد بن مكي ، قال الشيخ الامام أبو عبدالله محمد بـن ادريس العجلي رحمه الله : بلغت الحلم سنـة ثمان وخمسين وخمسمائة ، وتوفي الى رحمة الله سنة ثمان وسبعين وخمسمائة . انتهى .

وتوفي شيخ الطائفة ـ قـدس الله روحه ـ سنة ستين وأربعمائة ، و كان بين وفاةالشيخ وولادة ابن ادريس قريب من ثمانين سنة، وكان أبوعلي عند وفاة والده فاضلاكاملا رجع اليه أصحاب والده، ولم ينقل هو من المعمرين الى هذا الحد.

فالظاهر أن قائل « حدثنا » غير ابن ادريس ، اما ابن رطبة ، أو أبوالقاسم الطبري ، أو غيرهما ، والكاتب ابن ادريس .

ويؤيده أن في تلك النسخة التي عندنا بخط ابن ادريس: بلغ العرض بأصل خبر المعروض ، وبذل فيه الجهد والطاقة .

وفي موضع آخر : عورض هذا الكتاب لابأصل الذي بخط المصنف رحمه

الاجل نجم الدين بهاء الشرف ابوالحسن محمد بن الحسن بن احمد بن علي بن محمد بن عمر بن يحيى العلوى الحسيني رحمه الله ، قال اخبرناالشيخ السعيد ابوعبدالله محمد بن احمد بن شهريار

الله في سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة ، وكتبه ابن ادريس] [١] .

ثم اعلم أن السيد المذكور لم يذكر حاله بمدح ولا قدح ، لكن رواية هؤلاءِ الاجلة [٢] عنه واعتمادهم عليه تدل على جلالة قدره .

قوله : الاجل

الاجل صفة للسيد ، ونجم‌الدين وبهاء الشرف وأبوالحسن ومحمدكل واحد منها عطف بيان للسيد .

قوله : قال : أخبرنا الشيخ السعيد

ذكره الشيخ منتجب الدين في رجاله ، ومدحه بالفقه والصلاح [٣] .

وفي الاصل « شهريار » بفتح الراء والكسر بالحمرة ، والأول أفصح ، بناءاً على المشهور من كون الجزء الاول من أمثال هذه المركبات مبنياً على الفتح ، والجزءِ الثاني معرباً مع منع صرفه .

ويجوز الثاني بناءاً على لغة من يقول باعراب الجزئين ، واضافة الاول الى الثاني ، ومنع صرف المضاف اليه .

---

١) بين المعقوفتين في « ق » فقط .

٢) في « ق » : الاجلاء .

٣) الفهرست ص ١٧٢ ، برقم : ٤٢٠ .

الخازن لخزانة مولانا اميرالمؤمنين على بن ابى طالب عليه السلام فى شهر ربيع الاول من سنة ست عشرة

و« الخازن » مرفوع صفة لـ « محمد » وكان خازناً لخزانة المشهد الغروي على مشرفها ألف صلاة وتحية .

قوله : مولانا

أي : من هو أولى بأمورنا ، وأوجب الله طاعته علينا .

قوله : أميرالمؤمنين

أي : سلطانهم . وفي بعض الاخبار : لانه يميرهم العلـم . وقد شرحناه في حواشينا على الكافي .

وهذا اللقب من خصائصه عليه السلام، لايجوز اطلاقه على غيره حتى سائر الائمة عليهم السلام ،كما يظهر من كثير من الاخبار .

قوله : ست عشرة

بسكون الشين في الاصل ، وبالفتح حمرة .

قال الشيخ الرضي رحمه‌الله: تميم تكسر شين عشرة لماكرهوا توالي أربع فتحات فيما هوكالكلمة الواحدة معامتزاجها بالنيف الذي فيآخره فتحة، عدلوا من فتح وسطها الى كسره .

وأما الحجازيون فيعدلون من حركة الوسط الى السكون، لئلا يكون ازالة ثقل بثقلآخر ، وهي الفصحى. وقد تفتح الشين على قلة ، لان التركيب عارض.

وخمسمائة قراءة عليه وانا اسمع ، قال سمعتها على الشيخ الصدوق ابى منصور محمد بن محمد بن احمد بن عبدالعزيز العكبرى

وربما سكن عين عشر المركب بمتحرك الاخر ، لاجتماع أربع فتحات احداها فتحة آخر النيف ، نحو أحد عشر وثلاث عشر ، بخلاف اثنا عشر [1] .

قوله : قراءة

الظاهر أنها تمييز عن نسبة « أخبر » الى مفعوله .

ويحتمل أن تكون حالا عن فاعل « أخبر » والمصدر بمعنى المفعول ، أي: أخبرنا مقروأ عليه . وأن تكون مفعولا مطلقاً ، أي : أخبرنا اخبار قراءة عليه ، فحذف المصدر وأقيم المضاف اليه مقامه ، والاول أظهر .

قوله : قال : سمعتها

ضمير المفعول المؤنث راجع الى الصحيفة ، وتعدية السماع بـ « على » لتضمين معنى القراءة، أي: سمعتها مقروة على الشيخ . أو الى القراءة المذكورة لفظاً ، فلا حاجة الى التضمين .

قوله : العكبرى

بفتح الباء ، والضم بالحمرة .

وفي القاموس : عكبراء بفتح الباء ويقصر قرية ، والنسبة اليها عكبراوي

---

١) شرح الكافيه للشيخ الرضى ٢/١٥٠ - ١٥١ .

المعدل رحمه الله، عن ابى المفضل محمد بن عبدالله بن المطلب الشيبانى، قال حدثنا الشريف ابوعبدالله جعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن اميرالمؤمنين على بن ابى طالب عليهم السلم، قال حدثنا عبدالله بن عمر بن خطاب الزيات

وعكبري [1] .

ولم نجد الضم في اللغة .

« المعدل » أي : الذي وصفه الاصحاب بالعدالة ،أو كان هذا لقبه، ويؤيده أنه لم يذكر بمدح ولا قدح .

قوله : عن أبى المفضل

« الشيباني » بفتح الشين والكسر حمرة، والفتح أصوب . وكذا «المطلب» بفتح اللام حمرة ، ولعله من تصحيف النساخ .

و« الشيباني » نسبة الى قبيلة بني شيبان ، وهو مختلف فيه . ورجح الوالد العلامه رحمه الله توثيقه .

قوله : قال : حدثنا الشريف

قال الوالد العلامة رحمه الله : الشريف الهاشمي أو الفاطمي .

قال النجاشي في ترجمته: كان وجهاً في الطالبيين متقدماً، وكان ثقة في أصحابنا، سمع وأكثر ، وعمر وعلا أسناده ، مات سنة ثمان وثلاثمائة ، وله نيف وتسعون سنة [2] .

---

١) القاموس المحيط ٢/٩٥ .

٢) رجال النجاشي ص ١٢٢ .

سنة خمس وستين ومائتين ، قال حدثني خالي علي بن النعمان الاعلم قال حدثني عمير بن متوكل

و « عبدالله » مجهول الحال .

قوله : سنة خمس وستين ومائتين

لما كان اخبار الشيخ الخارن سنة خمسمائه وست عشرة ، واخبار عبدالله في سنة خمس وستين ومائتين ، وكانت عدة المشايخ المتخللة بينهما في هذا الاسناد ثلاثة ، مع أن الزمان المتوسط بين الاخبارين مائتان وأحد وخمسون سنة ، فالظاهر [1] كون الوسائط معمرين ، وكون الخبر عالي السند ، وأكثر أصحاب الأخبار يرجحون عالي السند ، لقلة احتمال الاشتباه والسهو والكذب في البين ، والارسال غير محتمل كما لا يخفى .

قوله : الاعلم

هو مشقوق الشفة العليا ، والمرأة علماء . واذا كان الشق في الشفة السفلى ، فالرجل أفلح والمرأة فلحاء .

وهو ثقة عظيم الشأن ، من أصحاب الرضا عليه السلام .

قوله : قال حدثنا عمير بن المتوكل

لانص عليه وعلى أبيه بتوثيق . .

---

١) في « س » و « ن » : والظاهر .

. . . .

وقال النجاشي ـ رحمه‌الله ـ في فهرسته: متوكل بن عمير[١] بن المتوكل روى عن يحيى بن زيد دعاء الصحيفة ، أخبرنا الحسين بن عبيدالله ، عن ابن أخي طاهر ، عن محمد بن مطهر ، عن أبيه ، عن عمير بن المتوكل ، عن أبيه متوكل، عن يحيى بن زيد بالدعاء[٢] .

وقال الشيخ ـ رحمه‌الله ـ في فهرسته : المتوكل بن عمير[٣] روى عن يحيى ابن زيد دعاء الصحيفة، أخبرنا بذلك جماعة ، عن التلعكبري ، عن أبي محمد الحسن يعرف بـ « ابن أخي طاهر » عن محمد بن مطهر ، عن أبيه ، عن عمير بن متوكل ، عن أبيه، عن يحيى بن زيد . وأخبرنا ابن عبدون، عن أبي بكر الدوري، عن ابن أخي طاهر ، عن محمد بن مطهر عنه[٤] . انتهى .

أقول : يظهر من أول كلامهما أن المتوكل بن عمير روى عن يحيى بن زيد دعاء الصحيفة ، ومن سندهما أن المتوكل جده روى عنه .

والجواب : انه يحتمل أن يكون للمتوكل بن عمير ابن يسمى بـ « عمير » يروي عن أبيه ، وهذا ظاهر .

ويبقى اشكال آخر : وهو ما يظهر من التنافي بين ما في سند المتن من كون والد المتوكل الراوي عن يحيى مسمى بـ « هارون » وما في سند[٥] الفهرستين من كون والده مسمى بـ « عمير » .

ويمكن التوفيق بينها بأن يقال : ان هارون كان اسم جد المتوكل الراوي ،

---

١) في الاصل : عمر .

٢) رجال النجاشي ص ٤٢٦ .

٣) في المصدر : عمر ، وكذا بعده .

٤) الفهرست ص ١٧٠ ـ ١٧١ .

٥) في « س » : مسند .

الثقفى البلخى ، عن ابيه متوكل بن هارون ، قال : لقيت يحيى بن زيد بن على عليه السلام وهو متوجه الى خراسان، فسلمت عليه فقال لى من ابن اقبلت؟ قلت: من الحج، فسألنى عن اهله وبنى عمه بالمدينة واحفى السؤال عـن جعفر بن محمد عليه السلام ، فأخبرته بخبره

بأن يكون هو المتوكل بن عمير بن المتوكل بن هارون ، وانما نسب في المتن الى جده ، كابن بابويه وابن طاووس ، وهذا شائع .

ويحتمل أن يكون الشيخان ـ رحمهما الله ـ نسباه الى جده ، أسقطا هارون من البين، بأن نسبة المتوكل من [1] هارون بن عمير بن المتوكل ، والاول أظهر.

قوله : زيد بن على عليه السلام

و« خ » : بعد قتل أبيه .

[وقوله « بالمدينة » نعت لبني عمه ، أولاهله أيضاً، أي الكائنين بالمدينة][2].

قوله : واحفى

أحفى السؤال ردده ، وزيداً ألح عليه وبرح به في الالحاح ، والحفي كغني العالم يتعلم باستقصاء .

و« الملح [3] في سؤاله » من « ق » .

---

١) فى « س » : بن .
٢) ما بين المعقوفتين فى « ق » فقط .
٣) كذا في « س » و« ن » وفي « ق » : وألح فى سؤاله :

وخبرهم وحزنهم على ابيه زيد بن علي عليه السلام، فقال لي: قد كان عمي محمد بن علي اشار على ابي

قوله : أشار على أبي

اعلم أنه اختلفت[١] الاخبار في أمر زيد ، فبعضها يدل على ذمه بل كفره، لان ظاهرها أنه ادعى الامامة ، ومدعي الامامة بغير حق كافر .

وأكثر الاخبار تدل على علو قدره وجلالة شأنه ، وأنــه دعى الى الرضا من آل محمد عليهم السلام ، و كان غرضه طلب ثار الحسين عليه السلام والاستيلاء على أئمة الجور ، ورد الحق الى أهله .

فينبغي أن يحمل ما ورد من نهيهم عليهم السلام اياه عن الخروج على التقية للمصلحة، أوأنهم كانوا لا ينهون نهي تحريم، بل شفقة وابقاءاً عليه ، أوأنه ارتكب الحرام في مخالفة أمرهم وعفى الله عنه .

وأما غيره ممن خرج من أهل هذا البيت ـ كيحيى ومحمد وابراهيم ـ فأمرهم في غاية الاشكال ، فــان ظاهر حالهم مخالفة الائمة عليهم السلام ، بل صدر عن بعضهم أشد الاهانة[٢] بهم والاضرار لهم عليهم السلام .

ومـا صدر منهم عليهم السلام مــن البكاء والحزن عليهم لايدل على مدحهم ، اذ يمكن أن يكون توجعاً[٣] لضلالتهم ، أو لما تضمن من هتك حرمة أهل البيت عليهم السلام .

---

١) في « ق » و« ن » : اختلف .

٢) ليست كلمة « بهم » في « ق » .

٣) في « س » : توجهاً .

بترك الخروج وعرفه ان هـو خرج وفارق المدينة مـا يكون اليه مصير امره ، فهل لقيت ابن عمي جعفر بـن محمد عليه السلام ؟ قلت: نعم. قال: فهل سمعته يذكرشيئاً من امري؟ قلت: نعم . قال :بم

لكن ورد في بعض الاخبار النهي عن التعرض لحالهم، فالتوقف في أمرهم وعدم الجرأة على قدحهم وذمهم أولى وأحوط ، والله يعلم .

قوله: وعرفه ان هو خرج

اعلم أن كلمة « ما » في قوله « ما يكون » موصولة ، أوموصوفة، أواستفهامية على بعد ، هي مفعول لقوله « عرفه » ، وجزاء الشرط في قوله « ان هـو خرج » محذوف .

ويحتمل أن تكون جملة « ان هوخرج » واقعة موقع الحال ، فلايحتاج الى تقدير الجزاء ، فان الجملة الشرطية اذا كانت حالا لايحتاج الى الجزاء على ما نقل عن ابن مالك ، وصرح به في شرح المطالع، وهذا الاحتمال عندي أظهر .

والظاهرأن « خرج وفارق » تنازعا على « المدينة » الا أن يفسر الخروج بما هو المعروف من الخروج للقتال، فلايحتاج الى التنازع، لكن مجيئه بهذا المعنى لا يخلو من مناقشة .

قوله : نعم

بفتح العين في الموضعين ، والكسر حمرة فيهما ، وهمـا جائزان ، والفتح أفصح .

ذكرني خبرني. قلت: جعلت فداك ما احب ان استقبلك بما سمعته منه. فقال: ابالموت تخوفني هات ماسمعته. فقلت: سمعته يقول انك تقتل وتصلب كما قتل ابوك وصلب. فتغير وجهه وقال: يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب،

قوله : جعلت فداك

بكسر الفاء ممدوداً .

وفي مجمل اللغة : اذا كسرت مددت ، واذا قصرت فتحت [1] .

وقال الجوهري: الفداء اذا كسرت أوله يمد ويقصر، واذا فتح فهو مقصور[2].

قوله : ان استقبلك

أي : أواجهك به ، أو أقول في استقبال سفرك ، فانه يتشأم بأمثاله ، ذكرهما الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : هات

بكسر التاء اسم أمر بمعنى « أعطني » .

قوله : يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ٣)

ذكر المفسرون في المحو والاثبات وجوهاً :

---

١) معجم مقاييس اللغة ٤ / ٤٨٣ .

٢) صحاح اللغة ٦ / ٢٤٥٣ .

٣) سورة الرعد : ٣٩ .

. . . .

أحدها : أن المراد بها نسخ الاحكام واثباتها .

الثاني : أن المراد أنـه يمحو ما يشاء مـن ذنوب المؤمنين فضلا ، فيسقط عقابها ويثبت ذنوب من يريد عقابه عدلا .

الثالث : أنه يمحو بالتوبة جميع الذنوب ، ويثبت بدل الذنوب الحسنات، كما قال تعالى « فأولئك يبدل الله سيآتهم حسنات » [١] .

الرابع: أنه يمحو مايشاء من القرون ويثبت ما يشاء منها ،كقوله « ثم أنشأنا من بعدهم قروناً آخرين » [٢].

الخامس : أنه يمحو مـا يشـاء يعني القمر ، ويثبت يعني الشمس ،كما قال تعالى « فمحونا آية الليل » [٣] .

السادس : أنه يمحو من تقدير الآجال والارزاق والسعادة والشقاوة ، وسائر الامور التي تدخل تحت تقديره تعالى ما يشاء ، ويثبت مكانه شيئاً آخر .

وهذا هو الحق ، وبه تظافرت الاخبار عـن الائمة الابرار عليهم السلام في تفسير هذه الاية وغيرهـا ، ويدل عليه قوله تعالـى « ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده » [٤] .

وهوالذي يعبرعنه فيعرف الائمة عليهمالسلام بـ«البداء»، وقد ورد في الاخبار الكثيرة أنه ما عبدالله بمثل البداء [٥]، وما عظم الله بمثل البداء [٦].

---

١) سورة الفرقان : ٧٠ .

٢) سورة المؤمنون : ٤٢ :

٣) سورة الاسراء : ١٢ .

٤) سورة الانعام : ٢ .

٥) أصول الكافي ١٤٦/١ ، ح ١ .

٦) أصول الكافي ١٤٦/١ ، ح ٢ ، وهناك أخبار كثيرة في البداء فراجع .

. . . .

وقد طعن مخالفونا علينا بالقول بالبداء ، مع أن أخبارهم مشحونة بما يدل على البداء ، والايات دالة عليه ، وانكار ذلك هو مذهب اليهود ، حيث قالوا : « يدالله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا »[1] وهم يعنون بذلك أنه تعالى فرغ من الامر فليس يحدث شيئاً .

وما ذلك الالسوء فهمهم وشقاوتهم ، زعماً منهم أنه يستلزم القول بتغير علم الواجب،وتبدل رأيه وارادته ، مصيراً الى ظاهر اللفظ ، اذالبداء ظهور الشيء بعد الخفاء .

وقد أشكل الامر على بعض أصحابنا أيضاً ، فأولوا البداء بالنسخ . وقيل : هو قطع استمرار أمر تكويني ،كما أن النسخ قطع استمرار أمر شرعي . وقيل : البداء أعم منهما . وقيل : البداء الظهور على الخلق بعد جهلهم .

والذي يظهر من الأخبار الكثيرة المتظافرة من معنى البداء ، وهو أن الله تعالى خلق لوحين أثبت فيهما الامور :

أحدهما اللوح المحفوظ الذي لا تغير فيه ، وهو مطابق لعلمه تعالى .

والأخر لوح المحو والاثبات ، فيثبت فيه شيئاً ثم يمحوه ، لحكم كثيرة لا يخفى بعضها على أولي الالباب ، مثلا يكتب فيه أن عمر زيد مثلا خمسون سنة ، ومعناه أن مقتضى الحكمة أن يكون عمره كذا اذا لم يفعل ما يقتضي طوله أو قصره فاذا وصل الرحم مثلا يمحى الخمسون ويكتب مكانه ستون مثلا ، واذا قطعها يكتب مكانه أربعون مثلا .

واحدى الحكم فيه حث الناس على فعل الخيرات، وترك الشرور، وتضرعهم وابتهالهم اليه تعالى في جميع أمورهم، وأن لا يقولوا ان الامرقد فرغ منه، وهذا

---

١) سورة المائدة : ٦٤ .

. . . .

أحد معاني قوله عليه السلام « ما عبدالله بمثل البداء » .

الى غيرذلك من الحكم التي لا تصل اليها [1]عقولنا القاصرة، لكن فياللوح المحفوظ مثبت أنه يصل ويكون عمره ستين ، أو يقطع ويكون أربعين .

وتسمية هذا بـ « البداء » اما لانه يظهر للملائكة ، أو للخلق اذا أخبروا بالاول خلاف ما علموا أولا ، أو باعتبار انه مشبه به ،كما في سائر ما يطلق عليه تعالى من الابتلاء والاستهزاء وأمثالهما ، وانكار أمثال هذه الامور الثابتة بالاخبار المستفيضة بل المتواترة ،أو تأويل اللوحين بالعقول والنفوس الفلكية ، ينشأ من قلة التدين والاعتماد علىالعقول الناقصة السخيفة، أعاذنا الله وسائرالمؤمنين منها .

وقد بسطنا القول في تلك المسألة العويصة في المجلد الثاني من كتاب بحار الانوار [2]بمالا مزيد عليه ، وبقي هاهنا أمور :

الاول: أن المراد بـ « أم الكتاب » اما اللوح المحفوظ، لان الكتب المنزلة انتسخت منه ، فيمكن أن يكون اشارة الى رفع ما يتوهم من تغير علمه تعالى ، أي : عنده الكتاب الذي لا يتغير ، أو لوح المحو والاثبات ، ويكون مؤكداً المحو والاثبات ، لانه اذا كان اللوح عنده كان الاختيار فيهما اليه ، والاول أظهر [لكن مؤيدات الثاني في الأخبار أكثر] [3].

الثاني: أنه هل يجوز أن يقع البداء فيما أخبر الرسول والائمة عليهم السلام أم لا يجوز ؟ ظاهر كثير من الاخبار الثاني ، ويظهر من بعض الاخبار الاول .

---

١) في « ق » : اليه .

٢) بحار الانوار ٤/٩٢ ـ ١٣٤ :

٣) ما بين المعقوفتين في « س » فقط .

. . . .

ويمكن الجمع : بحمل الاول على ما صدر عنهم على سبيل الحتم، والثاني على غيره .

أوالاول على ما ألقى اليهم بطريق الوحي ، والثاني على الالهام .

أو الاول على الغالب والثاني على النادر .

أوالثاني على ما ظهر فيه الحكمة على الناس ، لئلا يلزم تكذيبهم، كما ورد في خبر اليهودي (1) الذي دعا عليه النبي صلى الله عليه وآله ، والاول على غيره ، والله يعلم .

الثالث : أن غرض يحيى من تلاوة الاية أنه عليه السلام وان أخبر بقتلي ، لكن يمكن أن يكون خبره من كتاب المحو والاثبات ، ويبدله الله تعالى ، وصحة كلامه مبين على ما ذكرنا .

وبسط الكلام وتحقيق المرام كما هو حق المقام لايناسب هذا الكتاب، فمن أراد ذلك فليرجع الى كتابنا الكبير .

---

١) هو ما رواه الكليني عن سالم بن مكرم عن أبي عبدالله عليه‌السلام قال : مريهودي بالنبي صلى الله عليه وآله فقال : السام عليك ، فقال رسول الله صلى‌الله عليه وآله : عليك فقال أصحابه : انما سلم عليك بالموت. قال: الموت عليك. قال النبي صلى الله عليه وآله: وكذلك رددت، ثم قال النبي صلى‌الله عليه وآله ان هذا اليهودي يعضه أسود في قفاه فيقتله، قال : فذهب اليهودي فاحتطب حطباً كثيراً فاحتمله ، ثم لم يلبث أن انصرف، فقال له رسول الله صلى‌الله عليه وآله: ضعه، فوضع الحطب فاذا أسود في جوف الحطب عاض على عود، فقال: يا يهودي ما عملت اليوم ؟ قال : ما عملت عملا الاحطبي هذا احتملته فجئت بـه وكان معي كعكتان فأكلت واحدة وتصدقت بواحدة على مسكين . فقال رسول الله صلى‌الله عليه وآله: بها دفع الله عنه ، وقال: ان الصدقة تدفع ميتة السوء عن الانسان . فروع الكافي ٤/ ٥ ، ح ٣ .

يامتوكل ان الله عزوجل ايد هذا الامر بنا وجعل لنا العلم والسيف فجمعا لنا وخص بنو عمنا بالعلم وحده فقلت: جعلت فداك انى رأيت الناس الى ابن عمك جعفر عليه السلام اميل منهم اليك والى ابيك. فقال: ان عمي محمد بن علي وابنه جعفراً عليهما السلام دعوا الناس الى الحياة ونحن دعوناهم الى الموت . فقلت: يابن رسول الله أهم

قوله : أيد هذا الامر

ظاهره أن المراد أمر الامامة والخلافة ، بأن يكون مدعياً لها .

ويمكن حمله على أن المراد تأييد خلافة خلفاء الحق بجهادهم، أو المراد بالامر الجهاد، أو طلب ثار الحسين عليه السلام ، لكن المتوكل فهم ظاهر كلامه ، فألزم عليه بأن فضلاء الاصحاب وسائر الناس أميل اليهم منكم ، وما ذلك الا لحقيتهم ووفور علمهم وفضائلهم ، فهم أولى بالامامة .

أو لو كان الجهاد حقاً، لم يتركوا مع هذا العلم والفضيلة ، أو مع كثرة الاتباع وميل الناس اليهم ، أو هما معاً .

فعارضه بشبهة ، وهي: ان سبب أميلية الناس اليهم أنهم لايدعونهم الى الجهاد المستلزم للقتل ، ونحن ندعوهم الى الموت والقتل ، فلو كانوا يدعون الى الجهاد لم يميلوا اليهم أيضاً .

وهي مدفوعة ، بأن أكثرهم كانوا طالبين للجهاد مشتاقين اليه، لان فيه احدى الحسنيين ، ولان فيه الولايات والغنائم التي تشتاق النفوس اليها .

وتركهم عليهم السلام للجهاد لم يكن الا لعدم شرائطه، وعدم كونهم مأمورين من قبل الله تعالى به ، وكانوا يعلمون أن الجهاد لاينفع ، بل يصير سبباً لفنائهم

. . . .

وفناء شيعتهم ، وببركة ترك الجهاد انتشر علومهـم في الافاق ، واهتدى بهم أكثر الناس ، الى غير ذلك من المصالح والحكم التي لا تتناهى .

[ولعمري لقد أجرى الله على لسانه ما هو الحق، لانهم عليهم السلام كانوا يدعون الناس الى الحياة الابدي بالايمان والعلم والكمالات، وهم كانوا يدعونهم الى الضلال والجهل اللذين هما الموت حقيقة] (١) .

ثم سلك السائل في السؤال مسلكاً آخر الزاماً عليه، فقال : أهم أعلم أم أنتم؟ والغرض أفهم أعلم منكم ؟ والاعلم أولى بهـذه الامور ، أولو كان الجهاد واجباً لم يتركوه .

فتحير في الجواب ، لعلمه بأنه لا يمكن ادعاء كونهم أعلـم لظهور خلافه ، ومع تسليم أعلميتهم يلزمه ماأراد السائل الزامه، فاعترف بأعلميتم وتجاهل عمايلزمه، وشرع في سؤال آخر .

أقول : ومما يؤيد كون يحيى وأبيه ـ رضي الله عنهما ـ غير مدعيين للامامة، بل مقرين بامام زمانهم ما رواه الخزاز رحمه الله في كتاب كفاية الاثر في النصوص على الائمة الاثنا عشر عليهم السلام : عـن علي بن الحسن ، عن عامر بن عيسى السيرافي ، عن الحسن بن محمد بن يحيى العلوي ، عن محمد بن مطهر ، عن أبيه ، عن عمير بن المتوكل بن هارون البجلي ، عن أبيه قـال : لقيت يحيى بن زيد بعد قتل أبيه، وهو متوجه الى خراسان، فما رأيت مثله رجلا في عقله وفضله، فسألته عن أبيه ، فقـال : انه قتل وصلب بالكناسة ، ثـم بكى وبكيت حتى غشي عليه .

فلما سكن قلت له: يا ابن رسول الله وما الذي أخرجه الى قتال هذا الطاغي؟

---

١) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

. . . .

وقد علم من أهل الكوفة ما علم . فقال : نعم لقد سألته عن ذلك ، فقال : سمعت أبي عليه السلام يحدث عن أبيه الحسين بن علي عليهما السلام، قال : وضع رسول الله صلى الله عليه و آله يده على صلبي ، فقال : يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له : زيد، يقتل شهيداً ، فاذاكان يوم القيامة يتخطى هو وأصحابه رقاب الناس ويدخل الجنة ، فأحببت أن أكون كما وصفني رسول الله صلى الله عليه وآله .

ثم قال : رحم الله أبي زيداً كان والله أحد المتعبدين قائم ليله ، صائم نهاره ، يجاهد في سبيل الله عزوجل حق جهاده .

فقلت : يابن رسول الله هكذا يكون الامام بهذه الصفة ؟ فقال : يا أبا عبدالله ان أبي لم يكن بامام، ولكن كان من سادات الكرام وزهادهم، وكان من المجاهدين في سبيل الله .

قلت : يا ابن رسول الله أما ان أباك قد ادعى الامامة وخرج مجاهداً في سبيل الله ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله في من ادعى الامامة كاذباً. فقال: مه يا أبا عبدالله ان أبي عليه السلام كان أعقل من أن يدعي ما ليس له بحق، وانما قال : أدعوكم الى الرضا من آل محمد ، عنى بذلك عمي جعفراً .

قلت : فهو اليوم صاحب الامر ؟ قال : نعم هو أفقه بني هاشم .

ثم قال : يا أبا عبدالله اني أخبرك عن أبي عليه السلام وزهده وعبادته ، انه كان يصلي في نهاره ما شاءالله، فاذا جن عليه الليل نام نومة خفيفة، ثم يقوم فيصلي في جوف الليل ما شاء الله ، ثم يقوم قائماً على قدميه يدعو الله تبارك وتعالى ، ويتضرع له ويبكي بدموع جارية حتى يطلع الفجر، فاذا طلع الفجر سجد سجدة، ثم يقوم يصلي الغداة اذا وضح الفجر ، فاذا فرغ من صلاته قعد في التعقيب الى أن يتعالى النهار ، ثم يقوم في حاجته ساعة .

اعلم ام انتم ؟ فأطرق الى الارض ملياً

فاذا قرب الزوال قعد في مصلاه ، فسبح الله ومجده الى وقت الصلاة، فاذا حان وقت الصلاة قام فصلى الاولى ، وجلس هنيئة وصلى العصر ، وقعد في تعقيبه ساعة ، ثم سجد سجدة ، فاذا غاب الشمس صلى العشاء والعتمة .

قلت : كان يصوم دهره ؟ قال : لا ، ولكنه كان يصوم في السنة ثلاثة أشهر ، ويصوم في الشهر ثلاثة أيام .

قلت : وكان يفتي الناس في معالم دينهم؟ قال: ما أذكر ذلك عنه. ثم أخرج الي صحيفة كاملة فيها أدعية علي بن الحسين عليهما السلام [1] .

أقول: قدأوردت الاخبار المشتمله على أحوالهم بطولها في كتاب بحار الانوار [2]، وأنما أوردت هذا الخبر هاهنا لاشتماله على سند الصحيفة الكاملة وبعض ماجرى في تلك القصة مع اتحاد الراوي .

قوله : فأطرق الى الارض ملياً

قال الجوهري : أطرق أي أرخى عينيه ينظر الى الارض [3] .

وقال: الملي الهوي من الدهر، يقال: أقام ملياً من الدهر، قال تعالى «واهجرنى ملياً» أي : طويلا ، ومضى ملي من النهار ، اي : ساعة طويلة [4] .

---

١) كفاية الاثر ص ٣٠٢ – ٣٠٥ .

٢) بحار الانوار ٤٦/١٦٨ .

٣) صحاح اللغة ٤/١٥١٥ .

٤) صحاح اللغة ٦/٢٤٩٦ .

ثــم رفع رأسه وقال: كلناله علم غيرانهم يعلمون كلما نعلم ولا نعلم كلمايعلمون . ثم قال لي: اكتبت من ابن عمي شيئاً؟ قلت: نعم. قال

قوله : راسه

بالهمزة والالف بقلب الهمزة اليها تخفيفاً معاً ، والاول أصح .

قوله : من ابن عمي

بفتح النون وكسرها .

قال السيد المحقق قدس سره : بفتح النون على مذهب من يحرك الساكن بالفتح مطلقاً بملاحظة الخفة، وبكسرها عندمن يذهب الى تحريكه بالكسر لمراعاة المناسبة [1] .

أقول : المشهور عندهم المذكـور في كتبهم أن فتـح نون « من » مع لام التعريف واجب لكثرة الاستعمال، فلو كسروا لاجتمع كسرتان فيماهو كثير الاستعمال والكسر ضعيف ، عكس « من ابنك » اذ يكثر كسرته ، ولذا ضعف فيه الفتح .

والحاصل: انهم كسروا نون «من» عند ملاقاتها كل ساكن سوى لام التعريف، فهي عندنا مفتوحة .

قوله : نعم

بالفتح ، وبالكسر حمرة .

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٥٦ .

أرينه فاخرجت اليه وجوهاً من العلم واخرجت له دعاءاملاه على ابو عبدالله عليه السلام وحدثني ان اباد محمد بن على عليهما السلام املاه عليه واخبره انه من دعاء ابيه على بن الحسين عليهم السلام من دعاء الصحيفة الكاملة، فنظر فيه يحيى حتى اتى على آخره وقال لى: اتأذن فى نسخه ؟فقلت: يابن رسول الله اتستأذن فيما هو عنكم. فقال: اما لاخرجن اليك صحيفة

قوله : وجوهاً من العلم

يمكن أن يكون المراد بها دعاء الصحيفة ، أو تكون الصحيفة بعضاً منها ، الظاهر أن ما أخرجه كان بعض دعوات الصحيفة لاكلها .

قوله : أملاه

كان بخط الشهيد رحمه‌الله في الموضعين بالهمز. وفي أكثر النسخ المصححة [لا سيما النسخة البهائية] [1] بالالف ، وهو الظاهر، لان أصله أمل من الاملال ، وأمللت من المضاعف ، قلبت اللام الاخيرة ياءاً ،كما في تظني والتقضي ، وهذا القلب في لغة العرب شائع .

وعلى الاصل في التنزيل الكريم « وليملل الذي عليه الحق » [2] والاملال والاملاء أن تلقي على غيرك كلاماً فيكتبه [3]، والهمزة لايستقيم الا بتجوز وتكلف.

---

١) الزيادة فى « ق » فقط .

٢) سورة البقرة : ٢٨٢ :

٣) في « ق » : أن يكتبه .

من الدعاء الكامل مما حفظه ابى عن ابيه وان ابى اوصانى بصونها ومنعها غيراهلها. قال عمير: قال ابى: فقمت اليه فقبلت رأسه وقلت له : والله يابن رسول الله

وفائدة الاملاء على المعصوم مع كونه مأموناً من السهو والنسيان : اما لتأسي الناس بهم، أولجماعة غيره كانوا حاضرين، أو ليعتمد عليه غيرالعارفين بعصمتهم، كما ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : من الدعاء الكامل

قال الوالد العلامة رحمه الله: الظاهر أن لفظة « من » بيانية ، والاستيذان من المتوكل، والطلب من الصادق عليه‌السلام مع كون الصحيفة عنده: اما لعسرفض خاتم أبيه عليه حزناً على أبيه ، أو لانه لم يكن هذا الدعاء في صحيفته، أو لارادة عرض صحيفته عليها وتصحيحها .

قوله : أوصانى بصونها

أي : حفظها عن الضياع ، أو عن الوصول الى غير المستحق، فيكون منعها تأكيداً له ، والاول أظهر .

قوله : رأسه

بالالف والهمزة معاً ،كما مر .

قوله : يابن رسول الله

ظاهره أن ولد البنت ولد حقيقة ،كما يشهد به الاخبار، خصوصاً خبر موسى

انی لادین الله بحبکم وطاعتکم وانی لارجو ان یسعدنی فی حیاتی ومماتی بولایتکم .

ابن جعفر وابنه الرضا عليهما السلام، واستدلالهما بالايات ،كما ذهب اليه السيد رحمه الله .

قوله : لادين الله بحبكم وطاعتكم

أي : أجعل حبكم وطاعة من يجب اطاعته منكم ـ أي : المعصوم ـ ديناً أعبدالله عزوجل وأطيعه به، لقوله تعالى «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم »[1] وقوله تعالى « قل لا أسألكم عليه أجراً لا المودة في القربى »[2].

أو أعبد الله تعالى بسائر العبادات مع حبكم ، أو بسبب حبكم ، لانها بدون الحب والطاعة باطلة ، فهي سبب لها ولقبولها ، أو حبكم وطاعتكم صارا سببين لهدايتي وعبادة ربي ، والاول أظهر .

قوله : بولايتكم

بفتح الواو وكسرها معاً .

قال السيد المحقق رحمه الله : بفتح الواو بمعنى النصرة والوداد والانقياد ، والموالاة المحابة والمتابعة، والاضافة الى ضمير خطاب الجمع اذن اضافة الى المفعول . أوبكسرها بمعنى تولي الامور وتدبيرها ومالكية التصريف فيها، وولي

---

١) سورة النساء : ٥٩ .

٢) سورة الشورى : ٢٣ .

فرمى صحيفتي التي دفعتهاااليه الى غلام كان معه وقال : اكتب هذا الدعاء بخط بين حسن واعرضه علي لعلي احفظه فاني كنت اطلبه من جعفر حفظه الله فيمنعنيه قال متوكل: فندمت على مافعلت ولم أدر ما اصنع ولم يكن ابو عبدالله عليه السلام تقدم الى الا ادفعه الى احد .

اليتيم ووالي البلد مالك أمرهما ، والاضافة على هذا الى الفاعل [1].

قوله : فرمى

قال الوالد العلامة : الرمي خلاف الاداب عندنا ، ولم يكن عندهم هذه الاداب ، ويمكن حمله على ما لم يكن فيه استخفاف .

قوله : الى غلام

أي ، عبد ، أو خادم ، أو شاب طلع شاربه .

قوله : متوكل

« المتوكل » معرفاً حمرة .

قوله : الا

« أن لا » « س » ورعاية ضبط هذه الامور لغاية الاحتياط في النقل .

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٥٩ .

ثم دعا بعيبة فاستخرج منها صحيفة مقفلة مختومة فنظر الى الخاتم وقبله وبكى ثم فضه وفتح القفل ثم نشر الصحيفة ووضعها على عينه وامرها على وجهه وقال: والله يا متوكل لولا ما ذكرت من قول ابن عمي انني اقتل واصاب لما دفعتها اليك ولكنت بها ضنيناً ،

قوله : بعيبة

هي وعاء يجعل فيه الثياب، وقيل: يجعل فيه لامة الحرب. وبالجملة ما يوعى فيه شيء.

قوله : مقفلة

في الصدر الاول كانـوا يجعلون للقرآن والكتب حديداً يقفلونه ، يقـال : أقفله وقفله مثل أغلق وغلق ، والاول هو المضبوط .

قوله : مختومة

لعلها كانت مختومة بخاتم أبيه ، فلذا بكى بعد ما نظر اليه .

و« فضه » أي : كسره .

قوله : اننى

بالفتح والكسر معاً . وفي « س » « اني » بالكسر ، وبالفتح حمرة .

قوله : ضنيناً

أي : بخيلا .

ولكني اعلم ان قوله حق اخذه عن آبائه وانه سيصح فخفت ان يقع مثل هذا العلم الى بني امية فيكتموه ويدخروه في خزائنهم

قوله : فيكتموه [١] ويدخروه

وفي « س » « فيكتمونه ويدخرونه » على نسخة الاصل هما معطوفان على « يقع » فيدخل عليهما « أن » الناصبة ، وعلى نسخة «س» يكون الفاء للاستيناف .

قال في المغني : قيل : يكون الفاء للاستيناف ، كقوله :

ألم تسأل الربع القوي فينطق

أي : فهو ينطق ، لانها لو كانت للعطف لجزم [٢] ما بعدها ، ولو كانت للسببية لنصب ، ومثله « فانما يقول له كن فيكون » بالرفع ، أي : فهو يكون حينئذ [٣] . انتهى .

قوله : في خزائنهم

قال السيد رحمه الله : بالهمزة بعد الالف ، فان الياء أو الواو بعد الألف في أوزان فعائل ومفاعل اذا كانت زائدة ، كما في وصائل وصحائف وعجائز وخزائن، فانها تقلب همزة، على خلاف الأمر فيما تكون أصلية ، فرقاً بين الزائدة والاصلية، اذ القياس القانوني في الاصلية ابقاؤهما على الاصل ، كما في مقاول ومعايش غير مقلوبتين همزة .

---

١) في « س » : فيكتمونه .
٢) في « س » : يجزم .
٣) مغني اللبيب ١/١٦٧ – ١٦٨ .

لانفسهم فاقبضها واكفنيها وتربص بها فاذا قضى الله من امرى وامر هؤلاء القوم ما هو قاض فهى امانة لى عندك حتى توصلها الى ابنى عمي محمد وابراهيم ابنى عبدالله بن الحسن بن الحسن بن على عليهما

واذا اجتمعت الاصليه والزائدة ، فالزائدة أحرى بالتغيير ، والاصلية أحق بالاحتفاظ، الا ما اذاكانت حرف العلة قداكتنفت الالف من حاشيتها ، كما في أوائل وعوائق وبوائع ، فان هنالك تقلب التي من بعد الالف همزة وان كانت أصلية .

والامر فى الحوائج على هذا السبيل على الضابط القياسي ، لكنها تستعمل لا بالهمزة على خلاف الاصل والقياس .

وهناك كلام آخر سيتلى عليك ، والامر في المصائب على العكس من ذلك ، وسيأتيك التنبيه عليه انشاء الله [1] . انتهى كلامه رفع الله مقامه .

قوله : تربص بها

التربص : الانتظار .

قوله : الى ابنى عبدالله

كان في النسخة البهائية [الى ابني عبدالله] [2] وهو سهو [وكان في هذا الموضع وفيما سيأتي كلمة « انى » مكتوبة فوق السطر بلا علامة « صح » ولا « خ »] [3].

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٦١ ـ ٦٢ .

٢) ما بين المعقوفتين فى « س » و« ن » ؛

٣) ما بين المعقوفتين فى « ق » فقط .

السلام فانهما القائمان فى هذا الامر بعدى . قال المتوكل : فقبضت الصحيفة فلما قتل يحيى بن زيد صرت الى المدينة فلقيت اباعبدالله عليه السلام فحدثته الحديث عن يحيى فبكى واشتد

قوله : القائمان

قال السيد المحقق رحمه الله : بالهمز لاغير قياساً واستعمالا ، وضابط مناط ابدال العين همزة في بناء اسم الفاعل من الاجوف الثلاثي المجرد صورة ومعنى من الافعال على التحقيق مجموع أمرين :

أحدهما : أن يكون أنها كانت قد أعلت من الفعل الماضي ، فانه الاصل المتفرع عليه في الاعلال .

والاخر : أن يكون الاعلال ملزوم اجتماع ألفين، وذلك في نحو قام زيد فهو قائم ، وقال فهو قائل ، وسار فهو سائر ، وباع فهو بائع بالهمزة في الجميع .

فأما اذا صحت الواو والياء من الفعل الماضي ، فانها تصح [1] في اسم الفاعل أيضاً ،كما في نحو عور فهو عاور ، وصيد فهو صايد.، وأيس فهو آيس جميعاً غير مهموزة [2].

قوله : فى هذا الامر

أي : الجهاد ، أو الامامة .

---

١) كذا فى النسخ الثلاث ، وفى المصدر : تفتح .

٢) شرح الصحيفة السجادية ص ٦٢ .

وجده به وقال: رحم الله ابن عمي وألحقه بآبائه واجداده، والله يا متوكل ما منعني من دفع الدعاء اليه الا الذى خافه على صحيفة ابيه، واين الصحيفة ؟ فقلت : هاهى .

قوله : وجده

أي : حزنه .

قوله : رحم الله ابن عمي

يظهر منه أنه لم يكن مدعياً للامامة ، ويكون خروجه اما برضاه عليه السلام باطناً ، ويكون منعه عليه السلام ظاهراً للتقية . أو بدونه ، فيكون فاسقاً ، ويكون هذا دعاء له بالغفران، أو علم بتوبته، كما ورد في الخبر: انهم يوفقون عند الموت للتوبة .

ويحتمل أن يكون مدعياً للامامة ، ويكون دعاؤه عليه السلام للتقية من جهلة الشيعة، أولعدم توهم الناس أن خلفاء الجور ـ لعنهم الله ـ غير آثمين بقتلهم اياهم، أو للتقية من الزيدية ، فانهم أيضاً كانوا مسلطين في ذلك الزمان ، والله يعلم .

قوله : فقلت : هاهى

وفي « س » : قلت .

والظاهر أن « ها » حرف تنبيه، وذهب الخليل وأكثر النحاة الى أنها لاتدخل من المفردات الاعلى أسماء الاشارة، لكن يفصل كثيراً بين أسماء الاشارة وبينها اما بالقسم ، نحو « ها الله ذا » واما بضمير المرفوع المنفصل نحو « ها أنتم أولاء »

. . . .

وبغيرهما [١] قليلا .

وجوز بعضهم أن يكون « ها » المقدمة في نحو «ها أنت ذا تفعل» غيرمنوي الدخول على «ذا» ، ولو كان في صدر الجملة من الاصل لجاز من غير اسم اشارة « ها أنت زيد » .

وما حكى الزمخشري من قولهم « ها ان زيداً منطلق » و« ها أفعل كذا » ممالم أعثر له على شاهد، فالاولى أن نقول: ان « ها » التنبيه مختص باسم الاشارة، وقد يفصل منه كمامر ، ولم يثبت دخوله في غيره من الجمل والمفردات ،كذا ذكره الرضي[٢]. رحمه الله .

وقال الجوهري : ها مقصور للتقريب ، اذا قيل لك : أين أنت ؟ فتقول : ها أنا ذا ، والمرأة تقول : أنا ذه . وان قيل لك : أين فلان ؟ قلت اذا كان قريباً : ها هو ذا ، وان كان بعيداً قلت : ها هو ذاك ، والمرأة اذا كانت قريبة : ها هي ذه ، وان كانت بعيدة : ها هي تلك. انتهى [٣].

أقول : قد ظهر لك مما نقلنا أن الظاهر هنا تقدير اسم الاشارة ، أي : ها هي ذه الصحيفة [و] على الاحتمال المرجوح ، أي : ها هي الصحيفة .

ويحتمل على بعد أن يكون «ها» اسم فعل بمعنى خذ، أي: خذ هي الصحيفة، والاول هو الصواب ،كما تبين لك مما مهدنا .

---

١) في « ق » : وبضميرهما .

٢) شرح الكافية ٢ / ٣٨٠ – ٣٨١ .

٣) صحاح اللغة ٦ / ٢٥٦٠ .

ففتحها وقال: هذا والله خط عمي زيد ودعاء جدى على بن الحسين عليهما السلام. ثم قال لابنه: قم يا اسماعيل فأتني بالدعاء الذي امرتك بحفظه وصونه . فقام اسماعيل فأخرج صحيفة كأنها الصحيفة التى دفعها الى يحيى بن زيد. فقبلها ابوعبدالله ووضعها على عينه وقال: هذا خط ابى واملاء جدى عليهم السلام

قوله : جدى على بن الحسين

بجر الياء والنون ، ورفعهما معاً ، وعلى الاول عطف بيان لقوله « جدي » وعلى الثاني يقدر مبتدأ .

قوله : فقبلها

يمكن أن يكون التقبيل والوضع على العين لكونها دعاء جده ، أو بانضمام كونها بخط أبيه ، والاول أظهر ، فيدل على استحبابهما في كل صحيفة وفي القرآن بمفهوم الموافقة .

ولا يبعد جريانهما وأمثالهما من التعظيمات فـي جميع ما ينسب اليهم ، من الدعوات والاحاديث وغيرها ، لعمومات التعظيم ، اذ تعظيم ما ينسب اليهم لاجل أنه منسوب اليهم يرجع الى تبجيلهم وتفخيمهم ، والله يعلم .

قوله : عليهم السلام

ضمير الجمع لادخال سائر الائمة ، أو أطلق على الاثنين تجوزاً . أو يكون

بمشهد منى. فقلت: يابن رسول الله ان رأيت ان اعرضها مع صحيفة زيد ويحيى فأذن لى فى ذلك. وقال: قد رايتك لذلك اهلا، فنظرت واذاهما امر واحد ولم اجد حرفاً منها يخالف ما فى الصحيفة الاخرى ثم استأذنت اباعبدالله عليه السلام في دفع الصحيفة الى ابنى عبدالله بن الحسن

التسليم من الرواة بادخاله عليه السلام في السلام على أبيه وجده ، فتأمل .

قوله : بمشهد منى

المشهد : محل الشهود والحضور، والظرف متعلق بالاملاء ، أي: كان الاملاء والكتابة بمحضري .

قوله : ان رأيت

أي : ان علمت المقابلة معها حسناً اذنت ، أو فأذن لي[1] ، فالجزاء محذوف يدل عليه « فأذن لي » والفاء فصيحة ، وبالحمرة «فأذن» بصيغة الامر ،فهو الجزاء .

قوله : أهلا

قال الوالد العلامة رحمه الله : يظهر منه كراهة الاعطاء لغير الاهل ، وربما كان للتقية .

قوله : أبى عبدالله

قدمر الكلام فيه ، وكتب في الموضعين على « أبي » « خ صح » مع كونه

---

١) فى « ق » : تأذن لى .

فقال: ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها نعم فادفعها اليهما فلما نهضت للقائهما قال لى: مكانك، ثم وجه الى محمد وابراهيم

في أصل نسخة الشيخ ، لعدم استقامته .

قوله : ان الله يأمركم

قال الوالــد العلامة رحمه الله : ظاهر الاية [1] عموم وجوب أداء الامانة ،كما ورد به الاخبار ، ويظهر من هذا الخبر أيضاً ، فما ورد في الأخبار المستفيضة [2]، أن المراد بها امانة الامامة والخلافة [3]، فهو اما الفرد الاهم، أو الفرد الذي نزلت الاية فيه ، وهو لا يخصص العموم ،كما في غيرها من الايات .

قوله : نعم

بالكسر حمرة .

قوله : نهضت

أي : قمت .

قوله : مكانك

منصوب على الظرفية ، أي : ألزم مكانك .

---

١) سورة النساء : ٥٨ .

٢) راجع بحار الانوار ٢٣/٢٧٣ ـ ٢٨٣ .

٣) فى « س » : الامانة والخلافة .

فجاءا فقال: هذاميراث عمكمايحيى من ابيه قدخصكمابه دون اخوته ونحن مشترطون عليكما فيه شرطاً. فقالا: رحمك الله قل فقولك المقبول فقال: لاتخرجا بهذه الصحيفة من المدينة. قالا: ولم ذاك؟ قال ان ابن عمكما خاف عليها امراً اخافه انا عليكما. قالا: انماخاف عليها حين علم انه يقتل. فقال ابوعبدالله عليه السلام : وانتما فلاتأمنا فوالله انى

قوله : مشترطون

الظاهر أن الغرض من الاشتراط اتمام الحجة واظهار المعجزة ، والا فهو ـ صلوات الله عليه ـ كان يعلم عدم النفع .

قوله : لا تخرجا بهذه الصحيفة

من باب الافعال ، وما في «س» في الاصل أيضاً بالحمره معاً ، لبيان أنهاكانت في نسخة ابن السكون أيضاً ، وما في الأصل أظهر ، لدلالته على عدم خروجهما، كما هو قول جماعة في التعدية بالباء .

قوله : وأنتما فلا تأمنا

الظاهر أن دخول الفاء لاضمار كلمة « اما » أو بتقدير خبر ، أي : وأنتما مثله فلا تأمنا ، وجوز الأخفش دخولها على كل خبر ، محتجاً بقول الشاعر :

وقائلة خولان فانكح فتاتهم

وأوله الجمهور بتقدير مبتدأ ، أي : هذه خولان .

لاعلم انكما ستخرجان كما خرج وستقتلان كما قتل: فقاما وهما يقولان لاحول ولاقوة الا بالله العلي العظيم، فلما خرجا قال لي ابوعبدالله عليه السلام: يامتوكل كيف قال لك يحيى ان عمي محمد بن علي وابنه

قوله : لا حول

قال الوالد العلامة طاب ثراه : أي حولنا وقوتنا بالله ، ونحن نغلبهم بحول الله وقوته ، أو نحن مجبورون على ذلك ، ولا امتناع عن المعاصي، ولا قوة على الطاعات ،كما ورد عن الصادق عليه السلام ، الا بعون الله العلي بالذات على الخلائق ، وكلهم مقهورون تحت قدرته ، العظيم بصفات الجلال والاكرام ، أو أعلى وأعظم من أن يدركه عقول العالمين حتى الانبياء والاوصياء .

فظهر أن علم يحيى وأدبه كان أكثر ، فانه في الغيبة راعى أدبه ولم ينكر خبره ، ولهذا نرجو من الله العفو عنه بخلافهما ، فانهما كفرا بالله جهرة ، كما في الكافي وغيره ، وجسا أبا عبدالله عليه السلام ، وقتلا اسماعيل بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب ، وكان شيخاً كبيراً عالماً ورعاً .

قوله : قال لي

اما على وجه الاعجاز ، أو بعد الاخبار لدفع شبهة .

قوله : كيف قال لك

أي : كيف اجترأ على هذا القول .

جعفر؟ دعوا النـاس الى الحياة ودعوناهم الى الموت . قلت: نعم اصلحك الله قد قال لي ابن عمك يحيى ذلك. فقال: يرحم الله يحيى ان ابي حدثني عن ابيه عن جده على عليهم السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله اخذته نعسة وهو على منبره فرأى في منامه

قوله : نعم

بالكسر حمرة .

قوله : اصلحك الله

فيه سوء أدب ، الا أن يقال : المراد أصلح الله أحوالك الدنيوية لنا .

قوله : عن جده عن على

في « س » : عن جده علي ، فيكون ضمير جده راجعاً الى الاب الثاني .

قوله : فرأى في منامه

فأري على المجهول « خ » والواو في قوله « ويردون » حمرة .

وذكر ابن الاثير في النهاية : قد تكرر ذكر « القهقرى » في الحديث ، وهو المشي الى خلف من غير أن يعيد وجهه الى جهة مشيه . قيل : انه من باب القهر .

وفي بعض أحاديثها «فأقول: يا رب أمتي، فيقال: انهم كانوا يمشون القهقرى » قال الازهري: معناه الارتداد عما كانوا عليه، والقهقرى مصدر، ومنه قولهم « رجع

. . . .

القهقرى » أي : رجع الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم، لانه ضرب من الرجوع[١] انتهى .

فالقهقرى مفعول مطلق لـ « يردون » من غير لفظه وبابه معرفاً[٢] باللام، والكل مجوز ، نحو قولهم « رجعت القهقرى » و« جلست القرفصاء » .

وروى الكليني عن زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال : أصبح رسول الله صلى الله عليه وآله يوماً كئيباً حزيناً ، فقال له علي عليه السلام : مالي أراك يا رسول الله كئيباً حزيناً ؟ فقال : وكيف لاأكون كذلك ؟ وقد أريت[٣] في ليلتي هذه أن بني تيم وبني عدي وبني أمية يصعدون منبري هذا يردون الناس عن الاسلام القهقرى ، فقلت : يا رب في حياتي أو بعد موتي ؟ فقال : بعد موتك[٤].

ولا تنافي بينه وبين خبر الصحيفة، لامكان وقوعهما في الليلة[٥] وعلى المنبر معاً.

[فان قلت : خبر الصحيفة يدل على أن نزول آية[٦] الرؤيا وآية « أفرأيت ان متعناهم »[٧] وسورة القدر كلها كانت بعد الرؤيا ، والرؤيا كانت في المدينة ، لان صعوده صلى الله عليه وآله المنبر انما كان في المدينة ، مع أن الاية الاولى في الاسرى وهي مكية ، والثانية في الشعراء وهي أيضاً مكية ، والقدر قيل : انها

---

١) نهاية ابن الاثير ١٢٩/٤ .

٢) فی « ق » : معروفاً .

٣) فی المصدر وفی « ق » : رأيت .

٤) الروضة من الكافی ٣٤٥/٨ ، ح ٥٤٣ .

٥) فی « ق » : الليل .

٦) سورة الاسراء : ٦٠ .

٧) سورة الشعراء : ٢٠٥ .

رجالا ينزون على منبره نزو القردة يردون الناس على اعقابهم القهقرى فاستوى رسول الله صلى الله عليه وآله جالساً والحزن يعرف في وجهه ، فأتاه جبرئيل

مكية ، فكيف نزلت هذه كلها بالمدينة ؟

قلت : الجواب أما أولا ، فبأنه لا عبرة بما ذكره المفسرون من المخالفين في مكي الايات والسور ومدنيه .

وثانيها: بأن في السور المكية كثيراً ما اشتملت على آيات صرحوا بأنها مدنية، كما قال الطبرسي رحمه الله في الاسرى : قيل : مكية الا خمس آيات . وقيل : الاثمان آيات [1] . وقال في الشعراء: مكية كلها غير قوله «والشعراء يتبعهم الغاوون» الى آخر السورة [2]. فيمكن أن تكون الايات أيضاً مما نزلت بالمدينة ، وتركوا ذكرها تعصباً وجهلا .

وثالثاً : لان كثيراً من السور والايات نزلت مرتين لمناسبتها لواقعتين كسورة الفاتحة ، فيمكن أن تكون الايات والقدر منها ، مع أن القدر ذهب كثير منهم بل أكثرهم الى أنها مدنية] [3].

قوله : والحزن

بضم الهاء المهملة وسكون الزاي ، وبفتحهما حمرة معاً .

قوله : جبرئيل

بكسر الجيم وسكون الباء وكسر الراء، وبفتح الجيم والراء بزيادة الهمزة

---

١) مجمع البيان ٣/٣٩٣ .
٢) مجمع البيان ٤/١٨٢ .
٣) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

عليه السلام بهذه الاية « وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الاطغياناً كبيراً» يعني بني امية. فقال : ياجبرئيل أعلى عهدي يكونون وفي زمني؟ قال

المكسورة بالحمرة معاً في الموضعين ، وفيه لغات شتى ، ومعناه عبدالله ، أو صفوة الله .

قوله : وما جعلنا

اختلفت آراء المفسرين في هذه الرؤيا ، فمنهم من قال : انها الرؤيا التي أراها الله تعالى نبيه في المنام من مصارع كفار قريش، حتى قال : لكأني أنظر الى مصارع القوم ، وهو يؤمي الى الارض ويقول : هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان ، فجعل قريش رؤياه سخرية .

ومنهم من جعلها حديث اسراء النبي صلى الله عليه وآله ، فالمراد بالرؤيا الروية، والمقصود من الفتنة الامتحان وشدة التكليف ليمتاز المصدق من المكذب.

ومنهم من قال : انها الرؤيا التي رأى في المدينة أنه سيدخل مكة ، فصد بالحديبية ، فدخل على رهط منهم عمر الشك ، لعدم دخولهم في تلك السنة ، فأنزل الله تعالى : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق »[1] ثم دخل في العام القابل .

ومنهم من فسر الرؤيا بما نقل المتوكل عن الصادق عليه السلام ، وقال في مجمع البيان : وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام[2]. وهذا

---

١) سورة الفتح : ٢٧ .

٢) مجمع البيان ٣/ ٤٢٤ .

. . . .

هو الحق ، فالمراد بالشجرة الملعونة بنو أمية [1].

وقيل : المراد بها شجرة الزقوم ، وجعلت فتنة باعتبار أن المشركين قالوا : ان النار تحرق الشجرة ، فكيف ينبت في النار ؟ وصدق بها المؤمنون .

وقيل : أريد بها اليهود .

قال الوالد العلامة قدس الله روحه : أي ما جعلنا حكاية الشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس وامتحاناً لهم، والظاهر أن هذه تخصيص بعد التعميم، لان الرؤيا أعم من بني أمية وغيرهم من التيمي والعدوي وبني العباس ، والظاهر أن لعنهم كان في القرآن صريحاً ، فأسقطه عنه الثلاثة ، كما ورد في الأخبار ، « ونخوفهم » أي : الناس ، لئلا يتابعوا أئمة الجور أوالتابعين والمتبوعين. انتهى كلامه رفع الله مقامه .

أقول : يحتمل أن يكون المعنى ما جعلت أصل الشجرة الملعونة التي لعنتهم في القرآن الا فتنة، أي : وجودهم واستيلاؤهم فتنة، فقوله « في القرآن » ظرف للعن ، والله يعلم .

---

١) قال بعض الشارحين : تناسب التفسير الاخير للرؤيا ما وجدت فى كتاب مروج الذهب للمسعودى، من أن يزيد بن معاوية لعنهما الله أخبث بنى أمية كان كثير المحبة بالقردة، حتى أنه كل ماركب مع عسكره كانت فى قدامه قردة راكبة مكللة بالجواهر اليمنية، فأمر الشعراء البلغاء فى ذلك الزمان بمدحها فى بعض الاعياد . انتهى .

ولا يخفى أن كون يزيد ــ لعنه الله ــ مولعاً بالقردة لاربط له كثيراً برؤية بنى أمية على صورة القردة ، مع أنه أقلهم صعوداً على المنبر ، كما يعلم من ملاحظة مدة ولايته ، على أن الكلام فى كون المراد بالاية ذلك ، ولادلالة له على ذلك ، ولو فرضناله وجه مناسبة بالرؤيا تأمل « منه » عفي مدالله ظله العالي .

لا ولكن تدور رحى الاسلام من مهاجرك فتلبث بذلك عشراً ثم تدوررحى الاسلام

قوله : ولكن تدور رحى الاسلام

كتبت « رحى » بالياء والالف بالحمرة معاً في المواضع الثلاثة، و «رأس» بالهمزة والالف تخفيفاً معاً .

اعلم أن العشر مدة حياة النبي صلى الله عليه وآله بعد الهجرة، لقوة الاسلام واستيلاء الحق في تلك المدة، ثم تعطل دوران رحى الاسلام فيخمس وعشرين سنة مدة خلافة الثلاثة لصوص الخلافة .

وبعد انقضاء تلك المدة عاد الحق الى مقره ، ودارت رحى الاسلام على قطبها ، وقطبها امام الحق ، وكانت مدة دورانها خمس سنين زمان خلافة أمير المؤمنين صلوات الله عليه الظاهرة واستيلائه ، مع ستة أشهر زمان ولاية خليفةالله بعد أبيه الحسن بن علي عليهما السلام، لان قتل عثمان ـ كما نقله ابن أبيالحديد ـ كان في ثامن عشر شهر ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة . وقيل : في أيام التشريق .

وذكر ابن طلحة المالكي أن بيعته عليه السلام كان يوم الجمعة لخمس بقين من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة .

وعلى التقادير لا شك في أن رجوع الخلافة اليه صلوات الله عليه كان في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ، وكانت شهادته عليه السلام في شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة، وكان زمن خلافة أكبر السبطين صلوات الله عليهما ، الى أن صالح معاوية ستة أشهر وثلاثة أيام . وقيل : خمسة أيام .

. . . .

فالمراد بالرأس منتهى السنة لا أولها ،كما قيل في رؤوس الاي ، لان ما لا يكون له أجزاء متفاوتة يطلق الرأس على طرفيه معاً كالخشب .

ثم اعلم أنه على ما نقلنا يزيد خلافة الامامة عنه على خمس سنين ، فالمراد اما خمس سنين تقريباً، أو أنه عليه‌السلام لم‌يحسب أواخر خلافة الحسن صلوات الله عليه ، لمغلوبيته وعدم استقلاله .

[وقال شيخنا البهائي ـ ضاعف الله بهاءه ـ فيماكتب على حاشية الصحيفة توضيح ذلك : أن ألف شهر ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر، وكان أول استقلال بني أمية بالامر وانفرادهم من بيعة الحسن عليه السلام لمعاوية في ذلك في سنة أربعين من الهجرة، وكان انقضاء دولتهم على يد أبي مسلم الخراساني سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة [1]، وذلك اثنتان وتسعون سنة، تسقط منها مدة خلافة عبدالله بن الزبير ، وهي ثمان سنين وثمانية أشهر ، تبقى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر ، وهي ألف شهر ،كما قاله في جامع الاصول [2]. انتهى .

ويرد عليه أولا : أن ما ذكره ـ قدس سره ـ مبني على كون صلح الحسن عليه السلام في سنة أربعين ، وكونه في سنة احدى وأربعين مما اتفق عليه أرباب السير كيف في شهادة أمير المؤمنين صلوات‌الله عليه،كانت في أواخر شهررمضان سنة أربعين بلاشبهة، والصلح المذكوركان بعدالمحرم من السنةالاخرى بلاخلاف.

وثانياً : أن مدة استيلاء ابن الزبير على ما ضبطها المعتمدون من أرباب‌السير نقصانها عن تسع سنين لايبلغ شهراً ، فضلا عن أربعة أشهر .

---

١) كذا في الاصل ، والصحيح : ومائة ،كما في جامع الاصول .

٢) جامع الاصول ٣/ ١٦٠ .

. . . .

وتفصيل القول في ذلك : ان ابتداء ألف شهر التي هي مدة استقلال بني أمية من صلح الحسن صلوات الله عليه لمعاوية، وكان على المشهور في جمادى الاولى سنة احدى وأربعين من الهجرة . وقيل : لخمس بقين من ربيع الاول .

وأما انتهاء ملكهم ، ففيه احتمالات :

الاول : وقوع بيعة عظماء العرب في جامع الكوفة لابي العباس السفاح عبدالله بن علي أول العباسية، بسعي حسن بن قحطبة من جهة أبي مسلم المروزي بعد فتح خراسان وعراق العجم ، وذلك في ربيع الاول من سنة اثنتين وثلاثين ومائة .

الثاني : استقلال السفاح بغلبة عبدالله بن علي عمه على مروان الحمار آخر بني أمية وهزيمته الى الشام، والظاهر أن ذلك في ربيع الاخر من السنة المذكورة.

الثالث : انقراضهم بقتل مروان في بعض حدود مصر، وذلك في ذي القعدة أو ذي الحجة من السنة المذكورة .

فبالجملة مدة ملكهم تنقص عن احدى وتسعين سنة بشهرين أو شهر، أو تزيد عليها بستة أشهر أو سبعة أشهر . وعلى أي التقادير تزيد على ألف شهر اما بتسعين شهراً ، أو باحدى وتسعين ، أو بثمانية وتسعين ، أو بتسعة وتسعين .

ونقل الميبدي في شرح الديوان عن الترمذي : أنه لما صالح الحسن عليه السلام معاوية قام اليه رجل وقال: سودت وجوه المؤمنين، فقال الحسن عليه السلام: رأى رسول الله صلى الله عليه وآله بني أمية على منبره ، فساءه ذلك ، فنزل « انا أعطيناك الكوثر » يا محمد ، يعني : نهراً من الجنة ، ونزل « انا أنزلناه في ليلة القدر * وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خير من ألف شهر » يملكها بعدك

. . . .

بنوأمية يا محمد . وذكر قاسم بن الفضل : انا عددنا مدة ملك بني أمية ، فكانت ألف شهر لا تزيد يوماً ولا تنقص يوماً . انتهى .

ولم ندر وجه ما قاله .

والدميري أيضاً في حياة الحيوان بعد أن ذكر مدة خلافة بني أميه الى مروان، قال : قتل في سنة ثلاث وثلاثين ومائة، وهو آخر خلفاء بني أمية، وهم أربعة عشر خليفة ، أو لهم معاوية و آخرهم مروان الجعدي المنبوذ بالحمار ، ثم قال : كانت مدة خلافتهم نيفاً وثمانين سنة ، وهي ألف شهر .

وقال ابن الجوزي في تاريخه : بعد ذكر وقوع بيعة الحسن عليه السلام لمعاوية في جمادى الاولى سنة احدى وأربعين ، وذكر تاريخ واحد واحد من بني أمية ، الى قتل مروان في يوم الاثنين لثلاث خلت من ذي الحجة سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، ثم انقطعت ولاية بني أمية أربعة عشر رجلا سوى عثمان ، أولهم معاوية و آخرهم مروان بن محمد ، وخلص الامر لهم اثنتين وثمانين سنة ، وهي ألف شهر . انتهى .

ويرد عليه أولا : أن مدتهم على ما ضبط أولها و آخرها، تبلغ احدى وتسعين سنة الا شهراً وشهرين لا اثنتين وثمانين سنة .

وثانياً: ان اثنتين وثمانين سنة انما هو تسعمائة وأربعة وثمانون شهراً لا ألف شهر.

وقد يجاب عن الاول : بأن ملكهم عبارة عما خلص لهم عن شوب معارض مستقل ، فينبغي أن يسقط من تلك المدة زمان ابن الزبير ، وهو على ما ذكره في أثناء ذكر أحوالهم قريب من تسعة أعوام ، ولعل قوله « وخلص الامر لهم » اشارة الى هذه الدقيقة ، والقرينة عليه أنه ذكر بعد ذكر قتل ابن الزبير أيضاً ،

. . . .

فخلص الامر لعبد الملك حينئذ .

وعن الثاني : بشيوع المساهلات العرفية في أمثاله .

وأجاب بعض الافاضل عن أصل الاشكال بما حاصله: أنه مبني على اسقاط شهر رمضان من مدة ملكهم، كما يلوح من تقييد ألف شهر في عدة روايات، بأن ليس فيها ليلة القدر، ولعل النكتة في الاسقاط المذكور أن شهر رمضان لاشتماله على ليلة القدر المفروق منها كل أمر حكيم عند ولاية بنزول الملائكة والروح لتحديثهم، كما تدل عليه الاحاديث ، مخصوص بأئمة العدل ، فلا ينتفع به أئمة الجور حق الانتفاع ، فينبغي أن يستثنى عن مدة ملكهم .

ولما كانت المدة المذكورة ـ وهي من استقلال معاوية الى استقلال السفاح ـ احدى وتسعين سنة الا شهراً ، يكون عدد شهور ما سوى شهر رمضان منه ألف شهر بلا زيادة ونقصان، فيظهر أيضاً بهذا التحقيق وجه المفضل عليه بالشهور دون السنين ، بناءاً على الخلو عن ليلة القدر انما هو فيها دونها . انتهى .

أقول : يمكن أن يؤيد عدم عد شهر رمضان من ملكهم باشتباه ليلة القدر في جميع ليالي الشهر ، وان كان تأييداً خفياً ، فتفطن .

ثم انه يرد هنا اشكالات أخرى : منها أن دور رحى الاسلام من هجرته صلى الله عليه وآله الى عشر سنين لا يستقيم بدون كسر ، لان الاقوال في مبدأ هجرته صلى الله عليه وآله وان كانت كثيرة ، لكن لا يطابق شيء منها لوفاته الواقع اما لليلتين بقيتا من صفر كما هو المشهور، أو في ثاني عشر ربيع الاول ،كما اختاره الكليني [1] رحمه الله ، فزمان حياته: اما زائد على تمام عشر سنين، أو ناقص عنه

---

١) قال : ثم قبض عليه السلام لاثنتي عشر ليلة مضت من ربيع الاول يوم الاثنين وهو ابن ثلاث وستين سنة . أصول الكافي ١ / ٤٣٩ .

على رأس خمس وثلاثين من مهاجرك

بقليل .

ومنها : أن قتل عثمان على ما ضبطه ابن الجوزي وغيره من أرباب السير كان في الثاني عشر من شهر ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة، فكانت أزمنة الخلفاء الثلاثة الى زمان علي عليه السلام ناقصة عن تمام خمس وثلاثين سنة بأكثر من شهرين .

ومنها : أن شهادة أمير المؤمنين صلوات الله عليه كانت في الحادي والعشرين من شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة ، وكان زمانه ناقصاً عن سنين بقريب من ثلاثة أشهر ، وقد أومأنا الى هذا الاشكال وحله سابقاً .

والجواب الصحيح عن الكل : ان من الضوابط المقررة عند أهل الحساب والعادة المستمرة بين أرباب التواريخ وأهل العرف في كل باب عدم الاعتناء بالكسور القليلة في جنب آحاد الصحاح تارة باسقاطها، سيما اذا لم يبلغ النصف، وتارة باكمالها ، أي عدها تامة ، سيما اذا جاوز النصف ، وكذا بالاحاد القليلة في جنب العشرات ، وبالعشرات القليلة في جنب المآت . وهذا أمر شائع في المحاورات الحسابية ، ويبتني عليه كثير من القرآن والحديث، وبه ينحل كثير من الاشكالات الواردة عليهما] [1].

قوله : وثلاثين من مهاجرك

بضم الميم وفتح الجيم ، وبفتح الميم وكسر الجيم هنا معاً .

وفي النهائية : فتح الميم حمرة ، وليس فيها كسر الجيم ، وفي الاول في النسختين بضم الميم فقط ، هو أصوب ، لانها بالفتح اسم زمان بمعنى وقت

١) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط :

. . . .

المهاجرة [1] .

[ثم اعلم أنه يظهر هنا دقيقة لطيفة غفل عنها الاكثر ، وهي أن عامة المؤرخين والمحاسبين بنوا تاريخ العرب بعد الاسلام على هجرة الرسول صلى الله عليه وآله ، وقال : سبب وضعه أنه رفع عمر صلت محله شعبان ، فقال : أي شعبان هو ؟ هذا الذي نحن فيه ، أو الذي يأتينا .

أو أن أبا موسى كتب اليه أنه يأتينا من قبلك كتب لانعرف كيف نعمل بها ، قد قرأنا صكاً محله شعبان، فما ندري أي شعبانين هو الماضي أو الاتي .

فجمع الصحابة واستشارهم فيما يضبط بـه الاوقات ، فاتفقوا على أن يجعل مبدؤه هجرة النبي صلى الله عليه وآله ، اذ بها ظهرت دولة الاسلام .

وقيل : انماهم أميرالمؤمنين عليه السلام ذلك ، فـاتفقوا عليه ، وكان اتفاقهم على ذلك في سنة سبع عشر من الهجرة .

ثم تمسكوا فـي اختيار واقعة الهجرة على سائر الـوقائع المعروفة كالمبعث والمولـد بوجود ضعيفة ، كقولهم : ان المبعث غير معلوم ، والمولد مختلف فيه .

ولا يخفى وهنه، فانه لواريد بذلك عدم اتفاقهم في شيء منهما على يوم معين من شهر معين ، فظاهر أن أمر الهجرة أيضاً كذلك ، كما بينا فـي كتابنا الكبير [2]، باليوم والشهر لا مدخل له في المطلوب ، وهو ظاهر . وان أريد بـه اختلافهم في خصوص سنتهما فكلا ، فانه لا خلاف فيه في زماننا فضلا عـن أوائل الاسلام . وكذا الوجوه الاخرى التي ذكروها في هذا الباب .

---

١) كذا فى« ق » وفى « س » و« ن » بعد قوله : معاً ، والاول بالفتح فقط، وهوأظهر، لانها بالفتح اسم مكان بمعنى وقت المهاجرة .

٢) راجع بحار الانوار ٢٨/١٩ .

فتلبث بذلك خمساً ثم لابد من رحى ضلالة هي قائمة على قطبها ثم

ولا يخفى أن بعد ورود هذا الخبر المنقول من طرق الخاص والعام تفصيلا واجمالا لا حاجة الى ارتكاب هذه التكلفات .

وكأن هذا التاريخ مستند الى الوحي السماوي، ومنسوباً الى الخبر النبوي، والعد في ذلك يمكن ما ذكروه من أنه مبدء ظهورغلبة الاسلام والمسلمين ومفتتح ظهور شرائع الدين ، وتخلص المؤمنين من شر المشركين ، وسائر ما جرى بعد الهجرة من تأسيس قواعد الدين المبين] [1].

قوله : ثم لابد من رحى ضلالة

هي ملك بني أمية لعنهم الله ألف شهر [2].

« ثم ملك الفراعنة » أي : بني العباس لعنهم الله [3]، فانهم [قاتلهم الله] [4] كانوا أشد ظلماً وعناداً ، وأكثر جوراً وفساداً ، وخذلوا سائر الائمة عليهم السلام، وقتلوهم وقتلوا كثيراً من أولاد النبي صلى الله عليه وآله [والائمة عليهم السلام][5] وشائنع أفعالهم أكثر من أن تحصى .

---

١) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

٢) في « ق » :كما عرفت .

٣) في « ق » : خذلهم الله .

٤) الزيادة في « س » و « ن » .

٥) الزيادة في « ق » فقط .

ملك الفراعنة. قال: وانزل الله تعالى فى ذلك انا انزلناه فى ليلة القدر

قوله : انا أنزلناه في ليلة القدر

أقول : تحقيق الكلام في هذا المقام يقتضي ايراد مباحث نشير الى بعضها :

الاول : لم سميت الليلة ليلة القدر؟ قيل : لانها ليلة يقدرالله فيها ما يكون في السنة من كل أمر ، فالقدر بمعنى التقدير .

وقيل : بمعنى الخطر والمنزلة، من قولهم « رجل له قدر عند الناس »، لان من لم يكن ذا قدر اذا أحياها صار ذا قدر ، أولان الطاعات فيها قدراً عظيماً .

وقيل : لانه أنزل فيهاكتاب ذوقدر الى رسول ذي قدر ، لاجل أمة ذات قدر ، على يدي ملك ذي قدر .

وقيل : سميت بذلك ، لان الارض تضيق فيها بالملائكة ، من قوله « ومن قدر عليه رزقه »[1].

الثاني : أنها أية ليلة هي .

اعلم أنه لا خلاف بيننا وبين العامة الا من شذ منهم في استمرارها ، وعدم اختصاصها بزمن الرسول صلى الله عليه وآله . وقال بعض علمائهم : أجمع من يعتد به على وجودها ودوامها الى آخر الدهر ، لتظافر الاحاديث وكثرة رؤية الصالحين لها . وقال عياض : وشذ قوم فقالوا : كانت خاصة بهم فرفعت .

ثم الجمهور القائلين[2] بالاستمرار من العامة اختلفوا ، فقال بعضهم : انها مشتبهة في ليالي السنة كلها ، ذهب اليه أبو حنيفة .

---

١) سورة الطلاق : ٧ .

٢) في « ق » : القائلون .

. . . .

ومنهم من قال في شعبان وشهر رمضان ، فالاكثرون منهم على أنها في شهر رمضان ، فذهب بعضهم الى أنها أول ليلة منه ، وبعضهم الى أنهـا ليلة سبع عشرة منه ، وبعضهم الى أنها ليلة سبع وعشرين ، وبعضهم الى انحصارها في ليلة تسع عشرة واحدى وعشرين وثلاث وعشرين ، وبعضهم الى الأخيرتين منها ، وعندهم أقوال شاذة أخرى .

ولاخلاف ظاهراً بين أصحابنا ـ رضوان الله عليهم ـ في انحصارها في هذه الثلاث الليالي، ونقل شيخ الطائفة ـ رحمه الله ـ في التبيان[1] الاجماع على كونها في فرادى العشر الأواخر ، فيظهر منه الاتفاق على الليلتين الاخيرتين .

وأخبارنا متظافرة في انحصارها في الثلاث، وكثير منها يدل على الاثنتين الاخيرتين وكثير منها على تعيين الثالثة ، وبعضها على الثانية .

ويظهر من بعضها أن كلا منها ليلة القدر، لمدخليتها في التقدير فالتقدير، في ليلة تسع عشرة ، والابرام في ليلة احدى وعشرين ، والامضاء في ليلة ثلاث وعشرين .

فان الله تعالى لما اقتضت حكمته البالغة توجه الخلق الى جنابه ، وتضرعهم وتوسلهم اليه في جميع أمورهم، قدر للامور أسباباً وتقديرات ، وقدر للتقديرات مراتب مختلفة .

ففي المرتبة الاولى من التقدير تغييرما قدر من سوء القضاء ، ومالم يقدر من الخيرات والنعماء بالتضرعات والعبادات والصدقات أسهل مـن الثانية ، وكذا الثانية بالنسبة الى الثالثة .

كما أن في أحكام الملوك وفرامينهم ـ تعالى الله عـن المشاكلة والمناسبة ـ

---

١) التبيان ١٠ / ٣٨٥، قال : وليلةالقدر فىالعشر الاواخرمن شهر رمضان بلاخلاف، وهى ليلة الافراد بلاخلاف .

. . . .

مراتب في الامضاء وقبول التغيير الى أن تنتهي الى التزين بخاتم الملك ، فتغييره عسر جداً ، فكذا بعد ليلة ثلاث وعشرين يعسر تغييرها جداً .

وانما قلنا يعسر ولم نقل يمتنع، لانه يظهر من بعض الاخبار أن لله فيه المشية أيضاً، والحكمة في اخفائها مخفية أيضاً. وعلى ما يصل اليه عقولنا يمكن أن يكون لعبادة الناس [في] الليالي المشتبهة فيها ، كالحكمة في اخفاء الاسم الاعظم ، ليداوموا على جميع أسماء الله ليفوزوا به .

وكذا اخفاء أولياء الله من بين سائر الناس ، ليحترز الناس من ايذاء كل أحد ويكرموا جميع الناس حذراً من احتمال (١) كونه ولي الله .

ويمكن أن يكون حكمة اخفاء الاسم الاعظم بالنسبة الى غالب الناس وعامتهم ترتب المفاسد على علمهم ، لخسة نفوسهم ، ودناءة أغراضهم ، وخبث طينتهم .

ويمكن اجراؤها في ليلة القدر ، اذ يمكن ان يكون مع العلم بكونها تلك الليلة لايرد كل دعاءٍ يدعى فيها .

وكذا ولي الله، لانهم اذا علموا انه ولي الله ومع ذلك آذوه ولم يحترموه ، فهو على حد الشرك بالله ، ويمكن نزول العذاب عليهم بسببه .

وكذا الكلام في ساعة الاستجابة يوم الجمعة والمقبول من الاعمال وغيرها، والله يعلم .

الثالث : أنه تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم على امام الزمان ، فيعرضون عليه كل ما قدر في تلك السنة ، ويسلمون عليه وعلى أوليائه حتى مطلع

---

١) في « ق » : لاحتمال .

. . . .

الفجر، وأخبارنا به متواترة ، والاية ظاهرة الدلالة عليه، كما ورد في الاخبار أنهم قالوا لشيعتهم : خاصموهم بسورة «انا أنزلناه في ليلة القدر » تفلحوا، أوخاصموهم بـ« حم والكتاب المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة اناكنا منذرين فيهـا يفرق كل أمرحكيم »[1] .

اذ ظاهر للمنصف أنه يلزم أن يكون نزول الملائكة والروح على أحد، وهم يعلمون أن خلفاءهم الكفرة لاينزل عليهم الملائكة، وهم أيضاً لا يدعون ذلك لئلا يسألوا عن شيء مما ادعوا أنهم أخبروا به فيظهر كذبهم .

الرابع : أنهم هل يعلمون ما يخبرهم الملائكة والروح قبل اخبارهم أم لا ؟ وها هنا اشكال عظيم، لانه قد تظافرت[2] الاخبار بكون نبينا وأئمتنا عالمين بجميع الغلوم ، وأن عندهم علم ما كان وما يكون الى يوم القيامة ، وأن كل ما علم النبي صلى الله عليه وآله علمه علياً عليه السلام .

وكذا كل امام علم الامام الذي بعده كل ماعلمه، فلا يمكن القول بعدم علمهم، ومع علمهم أي فائدة في اخبار الملك؟ ويمكن الجواب على ماظهر لنا من الاخبار بوجوه :

الاول : أنهم يعلمون على وفق لوح المحو والاثبات ، وينزل عليهم في ليلة القدر ما لا بداء فيه .

ويؤيده ما روي عن أميرالمؤمنين صلوات الله عليـه : لولا آية في كتاب الله لاخبرت بما يكـون الى يـوم القيامة ، وهي « يمحوا الله ما يشـاء ويثبت وعنده

---

١) أصول الكافي ١/٢٤٩ ، ح ٦ .

٢) في « ق » : تظاهرت .

. . . .

أم الكتاب »[١] .

لكن كل مايأتي[٢]الامام الحاضر عليه‌السلام مما بدا فيه يفاض أولا على روح النبي صلى‌الله عليه وآله، ثم على من بعده من الائمة الى امام العصر ، لئلايكون علم الاخر أكثر من علم الاول ،كما ورد به الاخبار .

لكن ينافيه ظاهراً ما أشرنا اليه أنه يظهر من الاخبار تطرق البداء الى ما يقدر فيها أيضاً . الا أن يقال : الفائدة اعلام ما بدا فيه سابقاً ، أو يعين لهم في تلك الليلة مالا بداء فيه وما فيه البداء ، والله يعلم .

الثاني: أنهم يعلمون مجملات يمكنهم تحصيل تفاصيلها مماعندهم من العلوم، لكن ينزل عليهم التفاصيل تأكيداً في ليلة القدر .

الثالث : أنهم يعلمون التفاصيل ، لكنهم غير مأذونين في الاخبار بها ما لم ينزل عليهم في ليلة القدر .

الرابع : أنهم مع علمهم واذنهم وعدم البداء فيما يعلمون يأتيهم الملائكة تكريماً لهم ، وليتشرف الملائكة بخدمتهم ، وليقتبسوا من أنوارهم ، ويجددوا عهودهم بحبهم وولائهم .

هذه هي الوجوه التي ظهرت لي من الاخبار ، والله تعالى يعلم .

الخامس : في حقيقة الروح ، قيل : انه جبرئيل ، روي عن ابن عباس .

وقيل : ملك أعظم من جبرئيل ومن سائر الملائكة .

وقيل : ليس من جنس الملك، بل خلق أعظم من الملك ، وبه وردت أخبار

---

١) سورة الرعد : ٣٩ ، والرواية رواها الصدوق فى التوحيد ص ٣٠٥ .

٢) فى « س » : لكن لما يأتى .

. . . .

كثيرة، واستدلوا عليهم السلام بآية سورة القدر، وبقوله تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة » [١] على المغايرة للعطف المقتضي لها .

السادس : أنه باختلاف الاقاليم والبلدان يختلف الأهلة ، وباعتباره تختلف ليلة القدر أيضاً ، ففي أية ليلة منها [٢] تنزل الملائكة والروح ؟

ويمكن الجواب بوجوه :

الاول: أن يكون المدار على بلد الامام في نزول الملائكة والروح، ويكون للاخرين ثواب عبادة ليلة القدر اذا عبدوا في الليلة الاخرى .

الثاني: أن يكون الامام في كل ليلة في اقليم، وينزل عليه الملائكة في الليلتين معاً .

الثالث : أن يكون الامام في بلده ، لكن ينزل عليه الملائكة في كل ليلة بأحوال أصحاب البلاد التي تلك الليلة ليلة قدرهم ، والله يعلم .

ثم انه يتصور هنا اختلاف آخر من حيث أنه يمكن أن يكون مغرب الليلة الثالثة والعشرين في هذا البلد ظهر اليوم الثاني والعشرين في البلد الاخر ، وكذا أواخر تلك الليلة يمكن أن يكون أوائل اليوم الثالث والعشرين أو أواخره ، بل يمكن أن يكون تمام تلك الليلة يوماً في البلد الاخر .

لكن لايتفق في غالب المعمورة أن لايتفق جزء من ليالي تلك البلاد مع جزء من ليلة بلد الامام، فالمعتبر بلد الامام، وهذا الاتفاق يكفي لكون ليالي البلاد الآخر ليلة القدر .

---

١) سورة النبأ : ٣٨ .

٢) فى « س » : منهما .

. . . .

السابع : معنى نزول القرآن في ليلة القدر، وقد نزل في ثلاث وعشرين سنة منجماً ،كما ذكره المفسرون ، فقيل : المراد ابتداءِ نزوله .

وقيل : نزول جملته من اللوح الى السفرة .

وقيل : الى السماء الدنيا .

وقيل : كان ينزل مجموع ما ينزل في السنة في ليلة القدر الى السفرة .

وقال الصدوق ـ رحمه الله ـ في الفقيه : تكامل نزول القرآن في ليلة القدر[1].

أقول: ويحتمل نزول جملته على النبي صلى الله عليه وآله، ثم كان ينزل بحسب المصالح منجماً .

وروى الكليني بأسناده عن حفص بن غياث ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن قول الله تعالى « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن»، وانما نزل القرآن في عشرين سنة بين أوله وآخره، فقال أبوعبدالله عليه السلام : نزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور، ثم نزل في طول عشرين سنة.

ثم قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : نزلت صحف ابراهيم في أول ليلة من شهر رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين من شهر رمضان ، وأنزل الانجيلُ لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ، وأنزل الزبور لثمان عشرة خلون من شهر رمضان ، وأنزل القرآن في ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان[2] .

أقول : هذا الخبر أيضاً مما يدل على كون ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين .

الثامن : معنى كونها خيراً من ألف شهر .

قيل: المراد أن العبادة فيها خير من العبادة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر.

---

١) من لايحضره الفقيه ٢ / ٩٩ .

٢) أصول الكافي ٢ / ٦٢٩ ، ح ٦ .

. . . .

وقيل : ذكر ارسول‌الله صلى الله عليه وآله رجل من بني اسرائيل أنه حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر، فعجب من ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله عجباً شديداً وتمنى أن يكون ذلك في أمته ، فقال: يا رب جعلت أمتي أقصر الامم أعماراً وأقلها أعمالا ، فأعطاه الله ليلة القدر، وقال : « ليلة القدرخيرمن ألف شهر » [الذي] حمل فيها السلاح الاسرائيلي [1] في سبيل الله لك ولامتك من بعدك الى يوم القيامة في كل رمضان [2] .

وعلى ما في خبرالصحيفة يحتمل أن‌يكون المراد أن‌الله سلب فضل ليلةالقدر في مدة ملكهم عن العالمين سوى المعصوم ، فعبادة ليلـة القدر أفضل من عبادة تلك المدة ، لعدم‌كون ليلة القدر فيها ، أو أنه تعالى سلب فضلها عنهم لعنهم الله .

فالمراد بالعبادة العبادة التقديرية، لعدم صحة عبادتهم ، أي: لو كانت مقبولة لكانت عبادة ليلة القدر أفضل منها لسلب فضل ليلة القدر عنهم .

ويحتمل على بعد أن يكون المراد بيان مدة مكلهم وأنها ألف شهر .

وقوله عليه السلام «ليس فيها ليلة القدر» أي : مع قطع النظر عن ليلة القدر، لا أن [3] سلبها في تلك المدة ، أوالمراد أن الثواب الذي يمنحه الله على العمل فيها خير من سلطنة بني أمية وشوكتهم واقتدارهم في تلك المدة ، لكن يأبى عن هذا المعنى كثير من الاخبار .

فان قلت : على هذا لا يظهر كثير فضل ليلة القدر، اذ كل ثواب من المثوبات

---

١) في المصدر : الاسرائيلي السلاح .

٢) مجمع البيان ٥ / ٥٢٠ .

٣) في « ق » : لان .

وماادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خيرمن الف شهر»تملكها بنو أمية ليس فيها ليلة القدر. قال: فأطلع الله عزوجل نبيه عليه السلام ان بنى أمية تملك سلطان هذه

الاخروية ـ وان كانت قليلة لبقائها وأبديتها ـ خير من جميع الدنيا وما فيها .

قلت : ليس المراد ذلك ، بل المراد أن ثواب عبادة ليلة القدر في جنب المثوبات الاخرفي الاخرة أشد امتيازاً وعلواً من شوكتهم وملكهم بالنظرالى ملك الدنيا وعزها ، فتدبر .

وانما أطلقناعنان القلم في هذا المقام لكثرة الفوائدالتي لم يحم حول تحقيقها الافهام ، ولقد فتحت عليك من جنان التحقيق ثمانية أبواب ، والله الموفق لكل خير وصواب .

قوله : تملكها

على صيغة الافعال مبالغة في سلطنتهم واستيلائهم في هذه المدة ،كأنها كانت ملكهم يهبونها لمن يشاء .

والظاهر « يملك » على صيغة المجرد ، وهنا التاء المثناه الفوقانية « س » .

قوله : تملك

من باب تنصر بضم العين ، وفي « س » من باب الافعال ، وكلاهما غير موجودين في اللغة ، الا أن يتكلف في « س » بما ذكرنا سابقاً ، والموجود في اللغة من باب يضرب بكسر العين ، وقد رأيت هكذا في بعض النسخ القديمة .

[وفي النسخ البهائية « يملكها » كينصر في الاصل ، وبالتاء كيضرب « س »

الامة وملكها طول هذه المدة فلو طاولتهم الجبال لطالوا عليها حتى يأذن

وكذا في الثاني لكن فيها بالتاء] [١] .

قوله : وملكها طول

في الاصل بنصبهما ونصب الاول بالعطف والثاني بالظرفية .

وفي « س » رفعهما بالابتدائية والخبرية .

قوله : لو طاولتهم الجبال

في « ص » و« ق » طاولني فطلته كنت أطول منه في الطول والطول جميعاً [٢].

أقـول : الطول بالفتح بمعنى القدرة والغناء والسعة ، وبالضم هنـا أنسب ، وبالفتح لكون المعادن في الجبال أيضاً مناسب .

قال بعض الشارحين : لعل الامام أشار بقوله « لطالوا عليها » الى أن قلوبهم قاسية أشد من قسوة الجبال [٣]، كما نطق به التنزيل بقوله « فهي كالحجارة أو أشد قسوة » انتهى [٤].

ولا يخفى ضعفه .

---

١) ما بين المعقوفتين في « ق » .

٢) صحاح اللغة ١٧٥٤/٥ ، والقاموس ٩/٤ .

٣) أنت خبير بأنه لايلائم هذا التوجيه قوله عليه السلام « حتى يأذن الله تعالى بزوال ملكهم » الا بتكلف ، فتدبر . مير محمد صالح ، كذا في هامش « ن » .

٤) سورة البقرة : ٧٤ .

الله تعالى بزوال ملكهم وهم فى ذلك يستشعرون عداوتنا اهل البيت

قوله : يستشعرون

في القاموس : الشعار ككتاب ما تحت الدثار من اللباس ، وهو يلي شعر الجسد ، ويفتح واستشعره لبسه [١].

أي : يكونون ملازمين لها، أو في جميع أحوالهم مضمرين لها ، من قولهم « استشعر الجوف » أي : أضمره .

قوله : عداوتنا أهل البيت

بنصب الاهل ، وفي « س » بالجر ، وعلى نسخة ابن ادريس بدلاً من الضمير المجرور المتصل بدل الكل ، وقد جوز [٢] النحاة قاطبة بدل البعض والاشتمال والغلط عن الضمير اذاكان ظاهراً ، سواءكان الضمير للغيبة أو التكلم أو الخطاب .

وجوزوا بدل الكل من ضمير الغائب ، ولم يجوزوه من ضمير المتكلم والمخاطب سوى الاخفش ، فانه جوز نحو بي المسكين مررت ، ونحو عليك الكريم المعول . وعلى نسخة ابن السكون يكون منصوباً على الاختصاص .

قال الشيخ الرضي رضي الله عنه : ومما أصله النداء باب الاختصاص، وذلك أن تأتي بأي ، وتجريه مجراه في النداء من ضمة ، والمجيء بهاء التنبيه في مقام المضاف اليه ووصف أي بذي اللام ، وذلك بعد ضمير متكلم الخاص ، كأنا وأني ، أوالمشارك فيه نحو نحن واننا، لغرض بيان اختصاص مدلول ذلك الضمير

---

١) القاموس ٢ / ٥٩ .

٢) في « س » : جوزوا .

. . . .

من بين أمثاله بما نسب اليه .

وهو اما في معرض التفاخر ، نحو أنا أكرم الضيف أيها الرجل ، أي : أنا اختص من بين الرجال باكرام الضيف .

أو في معرض التصاغر ، نحو أنا المسكين أيها الرجل، أي: مختصاً بالمسكنة من بين الرجال .

أو لمجرد بيان المقصود بذلك الضمير ، نحو أنا أدخل أيها الرجل ، ونحن نقرء أيها القوم ، فكل هذا في صورة النداء وليس به ، بل المراد بصفة ، أي هو مادل عليه ضمير المتكلم السابق لا المخاطب .

وقد يقوم مقام « أي » المذكور اسم منصوب دال على المراد من الضمير المذكور ، اما معرف باللام ، نحو نحن العرب أقوى للنزل ، أو مضافاً نحو قوله صلى الله عليه وآله « نحن معاشر الانبياء فينا بك » أي : قلة الكلام ، وربما كان المنصوب علماً .

قال أبوعمرو : ان العرب نصبت في الاختصاص أربعة أشياء : معشر ، وآل، وأهل ، وبني .

أقول: لا شك أن الاربعة المذكورة أكثراستعمالا في باب الاختصاص، ولكن ليس الاختصاص محصوراً فيها .

قال المصنف : المعرف باللام ليس منقولا عن النداء ، لان المنادى لايكون ذا لام ، ونحو أيها الرجل منقولا عنه قطعاً ، والمضاف يحتمل الامرين أن يكون منقولا عن المنادى ونصبه بياء المقدرة ،كما في أيها الرجل ، وأن ينتصب بفعل مقدر ،كأعني ، أوأخص ، أوأمدح .

وبغضنا اخبر الله نبيه بما يلقى اهل بيت محمد واهل مودتهم وشيعتهم منهم في ايامهم وملكهم. قال: وانزل الله تعالى فيهم «الم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفراً واحلوا قومهم دارالبوار جهنم

قال : والنقل خلاف الاصل ، فالاولى أن ينتصب انتصاب نحو العرب ، هذا كلامه .

والاولى أن يقال : الجميع منقول عن النداء وانتصابه انتصاب المنادى اجراء الباب الاختصاص مجرى واحد [1] . انتهى ملخص كلامه رحمه الله .

أقول : ظهر لك مما نقلنا وحررنا أن نسخة ابن السكون أوفق وأصوب من نسخة ابن ادريس ، فتدبر .

قوله : ألم ترالى الذين [2] الاية

قال في مجمع البيان : « جهنم » انتصب على البدل من قوله « دارالبوار » و« يصلونها » في موضع نصب على الحال من « قومهم » وان شئت كان حالا من « جهنم » وان شئت فمنهما .

ثم قال : يحتمل أن يكون المراد : الم ترالى هؤلاء الكفار عرفوا نعمة الله بمحمد صلى الله عليه وآله ، أي : عرفوا محمداً صلى الله عليه وآله ثم كفروا به، فبدلوا مكان الشكر كفراً .

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال : نحن والله نعمة الله التى أنعم بها على عباده وبنا يفوز من فاز ، ذكره علي بن ابراهيم في تفسيره .

---

١) شرح الكافيه ١ / ١٤٣ .

٢) سورة ابراهيم : ٢٩ .

. . . .

ويحتمل أن يكون المراد جميع نعم الله على العموم بدلوها أقبح التبديل ، اذ جعلوا مكان شكرها الكفر بها .

واختلف في المعني بالاية ، فروي عن أمير المؤمنين عليه السلام وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك أنهم كفار قريش كذبوا نبيهم ، ووضعوا[1] له الحرب والعداوة .

وسال رجل أمير المؤمنين عليه السلام عن هذه الاية ؟ فقال : هما الأفجران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة ، فأما بنو أميه فمتعوا الى حين، وأما بنو المغيرة فكفيتموهم يوم بدر .

وقيل : انهم جبلة بن الابهم ومن تبعه من العرب تنصروا ولحقوا بالروم .

« وأحلوا قومهم دار البوار » أي : نزلوا قومهم دار الهلاك ، بأن أخرجوهم الى بدر .

وقيل : معناه أنزلوهم دار الهلاك، وهي النار بدعائهم اياهم الى الكفر بالنبى صلى الله عليه وآله واغوائهم اياهم .

« جهنم يصلونها وبئس القرار » هذا تفسير لدار البوار ، يعني : ان تلك الدار هي جهنم يدخلونها وبئس القرار قرار من قراره النار . انتهى[2].

وقال في الكشاف : « بدلوا نعمة الله » أي : شكر نعمة الله كفراً، لان شكرها وجب عليهم وضعوا مكانه كفراً ، أو أنهم بدلوا نفس النعمة كفراً ، على أنهم لما كفروها سلبوها فبقوا مسلوبي النعمة موصوفين بالكفر .

---

١) في المصدر : ونصبوا .

٢) مجمع البيان ٣/٣١٣ – ٣١٥ .

يصلونها وبئس القرار»، ونعمةالله محمدوأهل بيته حبهم ايمان يدخل الجنة وبغضهم كفرونفاق يدخل النار. فأسررسول الله صلى الله عليه

ثم نقل خبر الافجرين بعينه عن عمر ، الا بتقديم بني المغيرة في التفضيل على بني أمية ، وقال : « جهنم » عطف بيان لـ « دار البوار » ، ولعله أظهر [١].

أقول: على تفسيره عليه السلام يمكن أن يكون المراد أن النعمة محمد وأهل بيته عليهم السلام ، وحبهم شكر لتلك النعمة ، وبغضهم كفر لها ، فبدلوا شكر النعمة كفراً .

وأن يكون المراد من قوله عليه السلام « حبهم » بيان كونهم نعمة ، وفي الاية عبر عنهم بالنعمة وعن أعدائهم بالكفر ، أي : أخذوا مكان ما جعلنا لهم من النعمة ، أي :آل محمد صلوات الله عليهم أعداءهم ، فرضوا بهم خلفاء .

والاول أظهر كما لا يخفى .

قوله : بئس

بالهمزة، وبالياء بالحمرة معاً، ولعله لضبط صورة الكتابة ولا تختلف القراءة.

قوله : فأسر رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك

قال الجوهري : أسررت الشيء كتمته وأعلنته ايضاً ، وهو من الاضداد ، وأسر اليه حديثاً أفضى [٢].

---

١) الكشاف ٢ / ٣٧٧ .

٢) صحاح اللغة ٢ / ٦٨٣ .

وآله ذلك الى على واهل بيته. قال: ثم قال ابوعبدالله عليه السلام: ما خرج ولايخرج منااهل البيت الى قيام قائمنااحدليدفع ظلماً أوينعش حقاً الااصطلمته البلية وكان قيامه زيادة في مكروهنا وشيعتنا .

قال المتوكل بن هرون : ثم املى على ابوعبدالله عليه السلام

قوله : منا أهل البيت

هذا أيضاً مثل السابق كتابة ومعنى .

قوله : أو ينعش

في الصحاح : نعشه الله ينعشه نعشاً رفعه [1].

قوله : الا اصطلمته

في الصحاح : الاصطلام الاستيصال [2].

قوله : وشيعتنا

أي : مكروه شيعتنا ، وهو من قبيل العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ، والمشهور عدم الجواز .

وسيجيء الكلام فيه في الدعاء الثاني .

---

١) صحاح اللغة ٣/١٠٢١ .

٢) صحاح اللغة ٥/١٩٦٧ .

الادعية وهي خمسة وسبعون باباً سقط عنى منها احدعشر باباً وحفظت منها نيفاً وستين باباً

وحدثنا ابو المفضل قال : وحدثني محمد بن الحسن بن

قوله : نفياً

النيف ككيس ، وقد تخفف الزيادة ، وأصله نيوف ، يقال : عشرة ونيف . وكل ما زاد على العقد فنيف الى أن يبلغ العقد الثاني ، كذا في القاموس [1].

والمراد بالنيف هنا أربعة .

قوله : وستين باباً

ثم سقط من النساخ عشرة أبواب وبقي أربعة وخمسون باباً .

وقد ألحق الشهيد رحمه الله بعض الدعوات تداركاً لما أسقط ، ويمكن أن يكون وجدها في بعض نسخ الصحيفة .

ووجدنا أيضاً بعض الادعية في روايات أخر غير تلك الرواية ألحقناها بهذه الصحيفة ، وسنوردها في آخر هذا الشرح انشاء الله تعالى .

قوله : وحدثنا

هذا كلام الشيخ الصدوق ، ذكره لبيان أنه لم يكن في رواية الحسني ذكر فهرست الابواب ، وكان في رواية المطهري ذكرها ، فأدخل هذا السند فيما بين الرواية الاولى وذكر الفهرست ، ثم رجع الى الرواية الاولى .

---

١) القاموس المحيط ٣/٢٠٣ .

روزبه ابوبكر المدائنى الكاتب نزيل الرحبة

والظاهر أنه كان بين الروايتين اختلاف ، وكان رواية الحسني أحسن ، فذكر الصحيفة بلفظ الحسني، كما هو مصطلح المحدثين ، من أنه اذا كان الخبر منقولا بزيادة على طريق واحد ، يذكرون الطرق أولا ، ثم يقولون : واللفظ لفلان .

والظاهر أن ما نقله الشيخ في المصباح هو رواية المطهري، للاختلاف الكثير بينها وبين النسخ المشهورة .

قوله : روزبه

المضبوط بسكون الزاي ، والاظهر الفتح كما مر .

قوله : نزيل الرحبة

محلة من محلات الكوفة ، وقرية بدمشق ، وموضع ببغداد، وكان أبوبكر في الاصل مدائنياً ، وكان نازلا بالرحبة .

ويقول أبوالمفضل : حدثني أبوبكر بهذا الحديث في داره التي كانت له بالرحبة . وكان دأب السلف ذكر أمثال تلك الخصوصيات ليدل على أنه متذكر للحديث .

ومن الغرائب ما وقع لبعض الشارحين هنا من الخبط والسقط ، حيث قال : النزيل الضيف، والظاهر أن الرحبة علم لشخص لعله مالك بن طوق على الفرات، كما نقله في القاموس ، فالضمير « في داره » راجع اليه .

أقول : مع قطع النظر عن الغفلة عن هذا المذهب الواضح الذي لا يشك فيه ذو فطنة أخطأ في عبارة القاموس أيضاً .

في داره قال: حدثني محمد بن احمد بن مسلم المطهرى قال: حدثني ابي عن عمير بن متوكل البلخي عن ابيه المتوكل بن هارون قال: لقيت يحيى بن زيد بن على عليهما السلام ـ فذكر الحديث بتمامه الى رؤيا النبى صلى الله عليه وآله التى ذكرها جعفر بن محمد عن آبائه صلوات

قال في القاموس : وبالفتح رحبة مالك بن طوق على الفرات [1]، فتدبر .

[ثم ان الرحبة في النسخة البهائية كانت بفتح التاء، وكتب عليها الشيخ حسين والد الشيخ البهائي رحمهما الله: صوابه الكسر وان لم ينصرف لمكان « ال » وكشط الكسر من تحتها يدل على أنه بخط شيخنا الشهيد كذلك مفتوحة .

وهو عجيب، ولعله من سبق قلمه أو مبادرة توهمه ، ولما التزام جدي رحمه الله مبالغة في ضبطه اعراباً ونقطاً قلة وكثرة ، فلزمه طرد الباب هنا ولم يخالفه . انتهى .

وأقول: الظاهر أن المطهري نسبة الى جده، كما يظهر من فهرس النجاشي، لا الى ما ذكره السمعاني في الانساب ، حيث قال : المطهري بضم الميم وفتح الطاء المهملة وفتح الهاء المشددة وفي آخرها الراء ، هذه النسبة الى مطهر ، وهي قرية من قرى سارية مازندران] [2] .

قوله : عن أبيه المتوكل

« متوكل » بدون اللام « س » .

---

١) القاموس المحيط ١/ ٧٢ .

٢) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

الله عليهم . وفي رواية المطهرى ذكر الابواب ، وهى :

١ ــ التحميد لله عزوجل

٢ ــ الصلاة على محمد وآله

٣ ــ الصلاة على حملة العرش

٤ ــ الصلاة على مصدقى الرسل

٥ ــ دعاؤه لنفسه وخاصته

٦ ــ دعاؤه عند الصباح والمساء

٧ ــ دعاؤه فى المهمات

٨ ــ دعاؤه فى الاستعاذة

٩ ــ دعاؤه فى الاشتياق

١٠ دعاؤه فى اللجاء الى الله تعالى

١١ ــ دعاؤه بخواتم الخير

قوله : التحميد

قال بعض الشارحين: انما لم يفحم لفظ الدعاء في الفهرست بين دعاء التحميد ودعاء الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله ودعاء الصلاة على حملة العرش ودعاء الصلاة على مصدقي الرسل، لان الظاهر ــ كما سيأتي ــ أنه عليه السلام كان يجمع بين هذه الادعية الثلاثة ودعاء التحميد دائماً في القراءة ، لما سيأتي من وجود حرف العطف في مواقع الادعية الثلاثة البواقي .

١٢ ـ دعاؤه في الاعتراف

١٣ ـ دعاؤه في طلب الحوائج

١٤ ـ دعاؤه في الظلامات

١٥ ـ دعاؤه عند المرض

١٦ ـ دعاؤه في الاستقالة

١٧ ـ دعاؤه على الشيطان

١٨ ـ دعاؤه في المحذورات

١٩ ـ دعاؤه في الاستسقاء

٢٠ ـ دعاؤه في مكارم الاخلاق

٢١ ـ دعاؤه في الاستكفاء

٢٢ ـ دعاؤه عند الشدة

٢٣ ـ دعاؤه بالعافية

٢٤ ـ دعاؤه لابويه عليهما السلام

٢٥ ـ دعاؤه لولده عليهم السلام

٢٦ ـ دعاؤه لجيرانه واوليائه

٢٧ ـ دعاؤه لاهل الثغور

قوله : في الاعتراف

وفي « خ » : وطلب التوبة .

٢٨ دعاؤه فى التفزع

٢٩ ــ دعاؤه اذا قترعليه الرزق

٣٠ ــ دعاؤه فى المعونة على قضاء الدين

٣١ ــ دعاؤه بالتوبة

٣٢ ــ دعاؤه فى صلاة الليل

٣٣ ــ دعاؤه فى الاستخارة

٣٤ ــ دعاؤه اذا ابتلى أو راى مبتلى بفضيحه بذنب

٣٥ ــ دعاؤه فى الرضا بالقضاء

٣٦ ــ دعاؤه عند سماع الرعد

٣٧ ــ دعاؤه فى الشكر

٣٨ ــ دعاؤه فى الاعتذار

قوله : فى التفزع

وفي « خ » : الى الله تعالى .

قوله : فى الشكر

وفي « خ » : لله تعالى .

٣٩ ـ دعاؤه فى طلب العفو

٤٠ ـ دعاؤه عند ذكر الموت

٤١ ـ دعاؤه في طلب الستر والوقاية

٤٢ – دعاؤه عند ختمه القرآن

٤٣ – دعاؤه اذا انظر الى الهلال

٤٤ – دعاؤه لدخول شهر رمضان

٤٥ – دعاؤه لوداع شهر رمضان

٤٦ – دعاؤه لعيد الفطر والجمعة

٤٧ – دعاؤه لعرفة

٤٨ - دعاؤه في يوم الاضحى والجمعة

٤٩ – دعاؤه فى دفع كيدالاعداء

٥٠ – دعاؤه فى الرهبة

٥١ – دعاؤه فى التضرع والاستكانة

قوله : العفو

وفي « خ » : والرحمة .

قوله : لوداع

بفتح الواو ، وبالكسر حمرة .

٥٢ - دعاؤه فى الالحاح

٥٣ - دعاؤه فى التذلل لله عزوجل

٥٤ - دعاؤه فى استكشاف الهموم

وباقى الابواب بلفظ ابى عبدالله الحسنى رحمه الله .

حدثنا ابوعبدالله جعفربن محمد الحسنى، قال حدثنا عبداللهبن عمر بن خطاب الزيات ، قال حدثنى خالى على بن النعمان الاعلم

قوله : فى التذلل

وفي « خ » : لله عزوجل .

قوله : وباقى الابواب

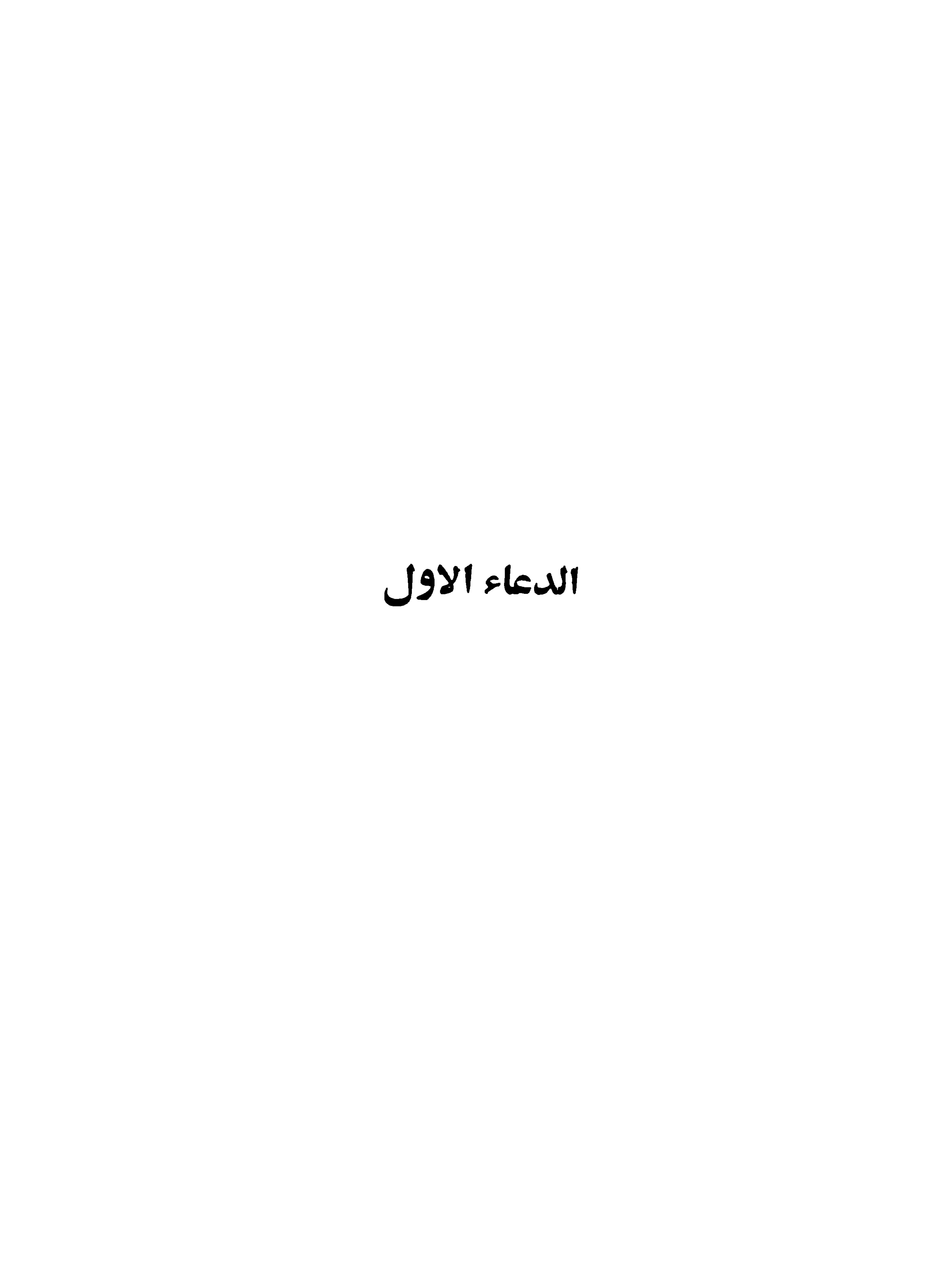
أي : أصل الصحيفة دون فهرستها بلفظ أبي عبدالله الحسين دون المطهري، وان كانا في المعنى سواء .

وتوهم بعض أن رواية المطهري مقصورة على ذكرالفهرست دونالدعوات، وكأنه نشأ من عدم امعان النظر والتتبع ،كذا ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

وقال بعض الشارحين : لعل المراد بالباقي ما ألحق بالصحيفة السجادية في نسخة الشهيد طاب ثراه، أوالباقي من نيف وستين باباً بعدالابواب المذكورة التي عدتها نيف وخمسون باباً ، وهذا الباقي غير موجود بالفعل في النسخ المستفيضة للصحيفة السجادية . انتهى .

وبما ذكرنا ظهرلك ضعف ما ذكره .

قال حدثني عمير بن متوكل الثقفي البلخي ، عن ابيه متوكل بن هرون قال: املى علي سيدي الصادق ابو عبدالله جعفر بن محمد، قال املى جدي علي بن الحسين على ابي محمد بن علي عليهم اجمعين السلام بمشهد مني .



الدعاء الاول

وكان من دعائه

(عليه السلام)

اذا ابتدأ بالدعاء بدأ بالتحميد لله عزوجل والثناء عليه فقال :

قوله : وكان من دعائه

الظاهر أن عنوان الادعية من كلام الصادق عليه السلام واحتمال الرواة بعيد .

قوله : الحمد لله

يقتضي المقام ايراد مباحث لابد من التعرض لها ، ولو على سبيل الاجمال ، اذ اعطاء حق المقام في كل باب يفضي الى التطويل الذي لا يناسب هـذه المختصرات :

(الاول)

اعلم أن اللام في « الحمد » اما للاستغراق كما هو المشهور ، وهو الاظهر .

. . . .

أو للحقيقة ،كما اختاره الزمخشري. أو للعهد الخارجي، بأن يكون المراد الحمد لله الذي حمد الله نفسه ، أو [هو]مع ما حمده من الملائكة المقربون والأنبياء المرسلون ، وأولياؤه المخلصون ، وعباده الصالحون .

وفيه اشعار بعدم استيهاله لاداء ما يستحقه من الحمد ، وعدم ادراكه ما يناسبه من الثناء والمجد، وهو أنسب بالعجز والانكسار المناسب لمقام العبودية والحمد.

ثم على تقدير حمل اللام على الحقيقة ادعى الزمخشري استفادة العموم من لام « لله » المفيدة للاختصاص ، لان اختصاص الطبيعة والحقيقة يستلزم انحصار جميع الأفراد فيه تعالى .

لكن المحقق الدواني قد حقق في بعض معلقاته على الشرح العضدي للمختصر في الاصول ، أن مقصود النحاة من أن الام للاختصاص ليس الاختصاص بمعنى الانحصار ،كما يتبادر منه عند اطلاقه عند الحكماء .

وانما يقصدون به الارتباط الخاص ، فان قولنا « المال لزيد » يعطي أن للمال ارتباطاً خاصاً من حيث الكثرة بزيد ليس له ذلك الارتباط بعينه بعمرو . وكذا قولهم « الجل للفرس » .

واستدل على هذا بأنه لو كان المراد بالاختصاص في كلامهم الانحصار لفسد كلامهم في أن تقديم الخبر على المبتدأ في مثل « لله الملك » يفيد الانحصار ، بل كان مفيداً لانحصار صفة الانحصار في الله سبحانه في الملك ، فكان منافياً لانحصار صفة الانحصار فيه سبحانه في العزة في قولنا « لله العزة » مثلا وأمثال هذا، كذا نقل بعض الشارحين كلامه افتراءاً عليه .

ولعله لم يفهم حاصل كلام هذا الفاضل، فنسب اليه ما يليق بالناقل ، اذ ساحة

. . . .

فضله منزهة عـن أمثال هذه المزخرفات ، اذ ظاهر أنه يكون حينئذ مفـاد الكلام اختصاص الملك بكونه مختصاً به تعالى، فلايكون الملك صفة أخرى، لا اختصاص الاختصاص بالله بالملك وانحصاره فيه، اذ التقديم يفيد انحصار المتأخر في المتقدم، كما أن اياك نعبد يفيد انحصار العبادة في الله، مع تصريحهم في أمثاله من التقديمات بذلك ، فاشتبه على الناقل .

ونحن ننقل كلام المحقق الفاضل ، ليظهر سوء فهم الناقل ، وهذا كلامه :

قال شيخنا وسيدنا سيد المحققين قدس سره: قد دل بلام التعريف والتخصيص على اختصاص الجنس .

أقول : قد أطبق شراح الكشاف وغيرهم ممن تلاهم على ذلك ، ولي فيـه بحث ، لان الظاهر أن اللام انما يدل على الاختصاص، بمعنى تعلق الخاص لا بمعنى الانحصار ، وأنهم لما أرادوا أن يجمعوا بين تعلق الملكية التي بين المال وزيد مثلا ، والتعلق الذي بين السرج والفرس في أمـر يعمهما ، فان مدلول اللام أعم عبروا عنه بالاختصاص ، وقسموه الى التملك وغيره .

وربما خصوا الاختصاص بغير التملك ولم يريدوا بـه الانحصار ، يدل على ذلك أنهم لم يعدوه من طرق القصر، كما عدوا سائر الحروف المشعرة بالحصر منها.

وأن قولك « المال لزيد » لو كان مفيداً لحصر [١] المال على صفـة الانحصار على زيد لا على حصر المال في زيد ، لحصول هذا المعنى على ذلك التقدير قبل ورود « ما » و « الا » ولكان قولك « لله الحمد » مفيداً لقصر الحمد على الاختصاص بالله ، لا قصره على الله .

---

١) في « ق » : لحصول .

. . . .

لأن قولك « الحمد لله » لما كان دالا على اختصاص الحمد لله ، بمعنى كونه مقصوراً عليه تعالى ، لم يكن تقديم الظرف مفيداً لهذا الاختصاص الحاصل بدونه، بل لقصر ذلك الاختصاص على المبتدأ، واللازم منتف .

كيف لا ؟ وصاحب الكشاف نفسه قال في سورة التغابن : قدم الظرفان في قوله تعالى « له الملك » و « له الحمد » ليدل بتقديمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عزوجل [1].

وهذا صريح في أن هذا الحصر لم يكن بدون التقديم،اذ لو كان حاصلا بدونه لم يكن التقديم مفيداً لهذا الحصر، لكونه حينئذ مدلولا لجوهر الكلام ، لاشتماله على اللام ، بل كان مفيداً لقصرهما على هذا الانحصار، وذلك ليس مقصوداً قطعاً، مع أنه خلاف ما صرح به . انتهى .

أقول : ما استدل به وان كان قابلا للاعتراض والمنع ، لكنه موجه ظاهراً متين ، بخلاف ما فهمه منه هذا الفاضل ، فانه بديهي البطلان لا يستحق الجواب، والله أعلم بالصواب .

الثاني

(في معنى الحمد)

قيل : هو الوصف بالجميل الاختياري على وجه التبجيل، فيختص باللسان . وللمناقشة في وصفي الاختياري وكونه باللسان مجال .

وقيل : بل هو بالحقيقة فعل يشعر بتعظيم المنعم من جهة كونه منعماً ، فيعم مورد اللسان والاركان والجنان .

---

١) الكشاف ١١٢/٤ ؛

. . . .

وقال بعض المحققين : الحمد اظهار الصفات الكمالية لاحد ، فيعم حمد الانسان وغيره، ومن ذلك حمد الله جل ثناؤه على ذاته ، وذلك حيث بسط بساط الوجود على ممكنات لاتعد ولاتحصى ، ووضع عليه موائدكرمه التي لا تتناهى .

فقد كشف عن صفات كماله بدلالات قطعية تفصيلية غير متناهية ، فان كل ذرة من ذرات الوجود تدل عليه، ولا تتصور مثل هذه الدلالات في الالفاظ والعبارات، ومن ثم قال صلى الله عليه وآله: لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

(الثالث)

ذكر الوالد العلامة رحمه‌الله أن الحمد يمكن أن يراد به الاثنية، أو المحمود به من صفات الجلال والاكرام ، أوالحامدية ، أوالمحمودية .

أما الاول : فالمعنى أن حمدنا وحمد جميع العالمين مختص به تعالى، أي : يجب أن يكون له ويرجع اليه ، فانا اذا حمدنا علم أحد أو قدرته أو حسنه ، فانها بالاخرة ترجع اليه ، فان كل كمال وفضل يرجع اليه تعالى .

وكذا أعمال العباد وعباداتهم ، فانها بتوفيقه تعالى وأسبابها منه ، وما يعطيه ويمنحه فانما هو مما بسط من خزائنه لعباده، اذ هومالك الاملاك والملاك، لاعلى ما زعمه الاشاعرة من كون أفعال العباد مخلوقة له تعالى .

فان العقل يحكم بأنه اذا كان لرجل عبد لايملك شيئاً، فأعطاه المولى أموالا كثيرة وحثه على البر والاعطاء ، وخيره في كل ما يشاء من صنوف الخيرات ، فان المستحق حقيقة للحمد والثناء هوالمولى ، وان أعطى العبد باختياره .

أو يكون المراد أني اجعل حمدي وحمد العالمين مختصة به تعالى ، فان هذه الجملة وان كانت خبراً صورة لكنها انشاء معنى، واضافة حمد العالمين الى

. . . .

حمده للاشعار بأن حمده فقط لايليق بجنابه تعالى الا بأن يضم اليه حمد الحامدين من الملائكة والانبياء والصديقين .

وأما الثاني : فالمراد أن كل كمال يستحق صاحبه عليه الحمد ، فهو مختص به تعالى ، اذ الكمال الاصيل الذاتي هو ماله تعالى ، وأما كمالات غيره تعالى ، فكلها عارية مشوبة بالفناءِ والنقص .

وأما الثالث : فالمراد اما أنه لايقدر على حمده تعالى كما هو أهله الا نفسه ، اذ الحمد الكامل التام على كل كمال فرع معرفة ذلك الكمال ، ولا يعرفه تعالى حق معرفته الا نفسه .

كما أذعن به أشرف المكونات ، والمقصود من خلق الارضين والسماوات، حيث قال : ما عرفناك حق معرفتك. وقال : لاأحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك .

أو أنه لايحمده تعالى الا نفسه كما سنشير اليه .

ولحمد الله تعالى نفسه معان :

أحدها : ما أشرنا اليه سابقاً ، من أن ايجاده تعالى للمخلوقات على أبلغ الاتقان والاحكام حمد لنفسه ، اذ حقيقة الحمد على ما نقلناه عن المحققين اظهار الصفات الكمالية،فكل موجود بمنزلة كلام صادر عنه تعالى دال على صفة الكمالية وايجاد كل موجود هو الحمد بالمعنى المصدري ، بمنزلة التكلم بالكلام الدال على الجميع .

ونفس ذلك الموجود هو الحمد بالمعنى الحاصل بالمصدر بمنزلة الكلام

. . . .

الدال عليه ، وبه فسرقوله تعالى « وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم »[١] . هذا ما ذهب اليه أكثر المفسرين في تفسير هذه الاية .

وذهب بعض المحققين الى أن الجمادات والنباتات كلها ذوات علم وحياة وكلام وقدرة ، ويقرب مما قالوا ما ذهب اليه كثير من الاشراقيين من اثبات النفس المجردة الناطقة بجميع النباتات والجمادات .

أقول : وهذا المذهب وان كان بعيداً عن ظاهر العقل، لكن يشهد بحقيته كثير من الايات والاخبار الدالة على نطق الجمادات والنباتات .

قال بعض أهل العرفان: لم يكن الاعجاز في تسبيح الحصاة، بل كانت الاعجاز في اسماع تسبيحها الصحابة ، والله يعلم .

وثانيها : أن يكون المراد بحمد الله تعالى نفسه خلق الاصوات في الملكوت الاعلى ليسمعه الملائكة وأرواح الانبياء ، كما روي أنه تعالى يمجد نفسه في كل يوم في ثلاث ساعات وفي كل ليلة في ثلاث ساعات .

وثالثها : أن يراد به القاء حمده على ألسنة أوليائه والهامهم بما يستحقه من المحامد وما يوحي الى أنبيائه من ذلك ، بل كل حمد يحمده كل أحد ، فهو من ثمرات توفيقه وهدايته ، فهو في الحقيقة حامد لنفسه بكل لسان .

وأما الرابع : فقد ظهر مما سبق تقريره وتفسيره .

الرابـع
(في تحقيق الجلالة)

والمشهور أنه مشتق عربى ، واشتقاقه : اما من أله بمعنى عبد ، أو من أله اذا

---

١) سورة الاسرى : ٤٤ .

الحمد لله الاول بلاأول كان قبله والاخر بلاآخر يكون بعده

تحير ، اذ العقول تتحير في معرفته ، أو من ألهت الى فلان ، أي : سكنت اليه ، لان القلوب تطمئن بذكره والارواح تسكن الى معرفته .

أومن أله اذا فزع من أمر نزل عليه ، وآلهه غيره أجاره ، اذ العابد يفزع اليه وهو يجيره .

أومن أله الفصيل اذا ولع بأمه، اذ العباد يولعون بالتضرع اليه في الشدائد .

أومن وله اذا تحير وتخبط عقله ، وكان أصله ولاه فقلبت الواوهمزة لاستثقال الكسرة عليها استثقال الضم في وجوه .

أومن لاه، مصدر لاه يليه ليهاً ولاهاً اذا احتجب وارتفع، لانه تعالى محجوب عن ادراك الابصار ومرتفع على كل شيء وعما لا يليق به .

وعلى هذا اما وصف في الاصل ، لكنه لما غلب عليه تعالى بحيث لا يستعمل في غيره وصار كالعلم، أجري مجراه في اجراء الوصف عليه وامتناع الوصف به وعدم تطرق احتمال الشركة فيه ، أوصار بالغلبة علماً .

وقيل : انه غير مشتق ، وهو علم للذات المخصوصة [1] وضع لها ابتداء .

وقيل: أصله لاها بالسريانية، فعرب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه .

قوله : الاول بلااول كان قبله ، والاخر بلاآخر يكون بعده

في نسخة ابن السكون «أول وآخر » بالجر والتنوين، وفى نسخه ابن ادريس « أول وآخر » بالنصب بلاتنوين .

أقول : لماكان تصحيح النسختين وبيان المراد من الفقرتين القدسيتين موقوفين

---

١) في « ق » : المخصوص .

. . . .

على تمهيد مقدمات وتشييدها وتنضيدها ، فلابأس أن نعطف عنان القلم عن صوب الايجاز الى نوع من الاطناب، ليتقشع عن شمس التحقيق سحائب الارتياب لذي بصائر اخواننا من أولي الالباب ، فلتقدم هاهنا مباحث :

الاول

(في بيان اشتقاق الاول)

ولنذكر ملخص مـا يظهر من كلام الشيـخ الرضي والجوهري [١] والفيروز آبادي [٢] وغيرهم من أئمة اللغة والعربية .

اعلم أنهم اختلفوا في اشتقاق « الاول » ، فذهب البصريون الى أنه أفعل ، ثم اختلفوا على ثلاثه أقو ل : جمهورهم على أنـه من تر كيب وول كددن ، ولم يستعمل هذا التركيب الا في أول ومتصرفاته .

وقال بعضهم : أصله أوأل من وال ، أي : نجا ، لان النجاة في السبق .

وقيل : أصله أءول مـن آل ، أي : رجـع ، لان كل شيء يرجع الى أوله ، فهوأفعل بمعنى المفعول ،كأشهر وأحمد، فقلبت الهمزة في الوجهين واواً شاذاً .

وقال الكوفيون : هوفوعل من وأل ، فقلبت الهمزة الى موضع الفاء .

وقال بعضهم فوعل مـن تر كيب وول ، فقلبت الواو الاولى همزة ، وتصريفه كتصريف أفعل التفضيل، واستعماله بـ «من» مبطلان لكونه فوعلا. وأما قولهم «أولة» و«أولتان» فمن كلام العوام وليس بصحيح، كذا ذكره الشيخ [٣] الرضي رحمه الله.

---

١) صحاح اللغة ١٦٢٧/٤ و١٨٣٨/٥ .

٢) القاموس ٣٣١/٣ :

٣) شرح الكافية ٢١٨/٢ .

. . . .

واعترض عليه بعض الشارحين أنه قد وقع في كثير من الاحاديث على ما في النسخ المصححة لفظ [الاولو] الاولة والاولتين ، فما قيل : انه من كلام العوام فيه نظر واضح ، وفي هذا نوع تأييد لمذهب الكوفيين .

الثـاني

(في وصفيته واعرابه)

قال الشيخ الرضي رحمه الله بعد بيان اشتقاق الاول وترجيح مذهب البصريين: فأول كأسبق معنى وتصريفاً واستعمالا، تقول في تصريفه : الاول الاولان الاولون الاوائل الاولى الاوليان الاول ، وتقول في الاستعمال : زيد أول من غيره ، وهو أولهم ، وهو الاول .

ولما لم يكن لفظ أول مشتقاً مـن شيء مستعمل على القول الصحيح لا مما استعمل منه فعل كأحسن، ولا مما استعمل منه اسم كأحنك، خفي فيه معنى الوصفية، اذ هي انما تظهر باعتبار المشتق منه ، واتصاف ذلك المشتق به كأعلم أي: ذوعلم أكثر من علم غيره ، وأحنك أي : ذو حنك أشد من حنك غيره .

وانما تظهر وصفية أول بسبب تأويله بالمشتق وهو أسبق ، فصار مثل مررت برجل أسد أي : جري ، فلا جرم لم يعتبر وصفيته الا مع ذكر الموصوف قبلـه ظاهراً، نحو يوماً أول، أو ذكر « من » التفضيلية بعده ظاهرة ، اذ هي دليل على أن أفعل ليس اسماً صريحاً ،كأفكل وايدع .

فان خلا منهما معاً ولم يكن مع اللام والاضافة، دخل فيه التنوين مع الجر، لخفاء وصفيته كما مر ، وذلك كقول علي صلوات الله عليه : أحمده أولا بادئـاً . ويقال : ما تركت له أولا ولا آخراً .

. . . .

ويجوز حذف المضاف اليه من أول وبناؤه على الضم اذا كان مأولا بظرف الزمان ، نحو قوله :

لعمرك ما أدري واني لاوجل على أينـا تغدو المنية أول

أي: أول أوقات غدوها ، ويقال : ما لقيته مذ عام أول برفع أول صفة لعام ، أي : أول من هذا العام ، وبعض العرب يقول: مذ عام أول بفتح أول وهو قليل. انتهى كلامه رفع الله مقامه[١] .

وقال الجوهري: وهو اذا جعلته صفة لم تصرفه، تقول : لقيته عاماً أول . واذا لم تجعله صفة صرفته تقول : عاماً أولا [٢]. انتهى .

وضابط القول على ما ذكره السيد المحقق رحمه الله : انك اذا أخذت أول أفعل التفضيل لم يسعك أن تصرفه بوجه من الوجوه، اذ لا يتصور أن ينسلخ عن كونه وصفاً لموصوف أصلا، وليس يسوغ استعماله اذن الا بتقدير «من »واعتبار المفضل عليه في جهر [٣] القول وفي طي الطية .

وأما اذا أخذته أفعل الصفة ، فان اعتبرت فيـه معنى الوصفية وجعلتـه وصفاً امتنع أن ينصرف ، تقول : حججت عاماً أول ، وفي عام أول بالنصب فيهما .

وان سلخته عن الوصفية واستعملته على أنه ظرف كان مبنياً على الضم أبداً، كما في سائر الظروف المقطوعة بالاضافة ، فتقول ان أتيتني أول فلك كذا .

واذا استعملته بمعنى البداءة والابتداء صرفته وأعربته ، تقول : ليس له أول

---

١) شرح الكافية ٢١٨/٢ .

٢) صحاح اللغة ١٨٣٨/٥ .

٣) في المصدر : جهة

. . . .

وآخر على تنوين الرفع ، أي : ليس لوجوده بداءة وابتداء ولا نهاية وانتهاء .

وتقول في محل النصب أثبت له أولا وآخراً، أي : ابتداءاً وانتهاءاً ومبتدأى ومنتهى . وفي مقام الجر الدائرة خط مستدير من غير أول وآخر ، أي من غير بداية ونهاية ومبدأى ومنتهى بحسب الوضع .

فاذن قولك «قلت له أولا وآخراً» معناه ابتداءاً وانتهاءاً، والنصب على التميز، أو على أنه منزوع الخافض، لا على الظرف كما يتوهم[1] انتهى كلامه زاد الله اكرامه.

الثالث

(في تعيين « لا »)

انها أي قسم من أقسامها ، وكيف يوجه عملها وعمل الباء على النسختين ؟

اعلم أن أحد أقسام « لا » أن تكون لنفي الجنس ، وتسمى « لا التبرأة » ويبنى ما بعدها على النصب بشروط ثلاثة : كونه نكرة ، وكونه مضافاً أو مشبهاً به وأن يليها .

قال الشيخ الرضي رحمه الله : اعلم أن الجار اذا دخل على «لا» التبرأة منع من بناء المنفي بعدها ، نحو قولك : كنت بلا مال ، وغضبت من لاشيء . وذلك لتعذر تقدير « من » بعدها ، اذ لا يجوز بلا من مال .

ثم قال : وربما فتح نظراً الى لفظ « لا » ، فقيل : كنت بلا مال . وذلك كما بني مع « لا » الزائدة نظراً الى لفظها ، كما أنشد الأخفش :

لو لم يكن غطفان لاذنوب لها ... الي لامت ذووا احتسابها عمرا

و« لا » زائدة وقد اعتبرت، فبنى الاسم لها ، فما ظنك بجواز البناء مع عدم

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٧٦ .

. . . .

زيادتها ، لكنه مع ذلك قليل .

وقال رحمه الله في موضع آخر : يجب في الاختيار تكرر « لا » المهملة ، يعني غير المعملة والمبنية مدخولها الداخلة على غير لفظ الفعل الا في موضعين:

أحدهما : أن تكون داخلة على الفعل تقديراً ، وذلك اذا دخلت على منصوب بفعل مقدر ، نحو لا مرحباً ، أي : لا لقيت مرحباً ، أو لا رحب موضعك مرحباً .

وثانيهما : أن تكون « لا » بمعنى « غير » مع أحد ثلاثة شروط :

أحدها : أن تدخل على لفظة « شيء » سواء انجر بالاضافة ، نحو هو ابن لاشي. أوبحرف الجر، أي حرف كان، نحو كنت بلا شيء، وغضبت من لاشيء ، وما أنت الا كلاشيء ، وخلقت عن لا شيء . أوانتصب، نحوانك ولا شيئاً سواء. أو ارتفع ، نحو أنت لا شيء .

وثانيها : أن ينجر ما بعد « لا » بباء الجر قبلها ، نحو كنت بلا مال ، ولاينجر اذا لم يكن لفظ « شيء » الابها من بين حروف الجر، ولم يثبت انجراره بالاضافة.

وثالثها : أن تعطف ما بعد « لا » على المجرور بـ « غير » كقوله تعالى « غير المغضوب عليهم ولا الضالين »[1] انتهى ملخص كلامه .

وقال في المغني: من أقسام « لا » النافية المعترضة بين الخافض والمخفوض، نحو جئت بلا زاد ، وغضبت من لا شيء . وعن الكوفيين أنها اسم وأن الجار دخل عليها نفسها، وأن مابعدها خفض بالاضافة، وغيرهم يراها حرفاً ويسميها زائدة، كما يسمون كان في زيد كان فاضل زائدة، وان كانت مفيدة لمعنى هو المضي والانقطاع، فعلم أنهم يريدون بالزائدة المعترضة بين شيئين متطالبين ، وان لم يصح أصل

---

١) شرح الكافيه ١ / ٢٥٧ .

. . . .

المعنى باسقاطه[١]. انتهى .

الرابع

اعلم أنه يمكن تصحيح كل من النسختين على ما أسسناه بوجوه :

أما نسخة ابن السكون في « الأول » ـ أعني قوله « بلا أول » ـ فيصح على أن يكون أول فوعلا ، كما ذهب اليه الكوفيون ، أو أفعل صفة منسلخاً عن معنى الوصفية، مع تخطي عمل الباء الجارة عن كلمة «لا» الى مدخولها، وعدم اعمال[٢] « لا » فيه ، أي : بلا ابتداء ومبتدأ .

وأما على ما صححه ابن ادريس رحمه الله ، فيمكن تصحيحه بوجوه .

الأول : أن يكون أفعل التفضيل .

والثاني : أن يكون أفعل صفة على معنى الوصفية .

الثالث : أن يكون منسلخاً عن الوصفية ، ويكون نصبه نظراً الى كلمة « لا » بدون اعمال الباء في مدخولها ، كما نقله الرضي رحمه الله عن بعض النحاة .

وأما نسخة ابن السكون في الثاني ، أعني : قوله « بلا آخر » فظاهر ، لما هو المشهور من اعمال الباء مع عدم مانع هنا من الجر .

وأما نسخة ابن ادريس ، فتعطيل الباء واعمال « لا » كما ذكرنا آنفاً ، أو بملاحظة صنعة المشاكلة مع الأول ، كما ذكره بعض الشارحين .

قال السيد المحقق رحمه الله : وفي رواية « س » فتح الراء ، اما مع فتح المعجمة على أفعل التفضيل، أو كسرها على اعتبار نفي الجنس ، ثم ادخال حرف

---

١) مغنى اللبيب ١ / ٢٤٥ .

٢) في « س » : الاعمال .

. . . .

الجر على الجملة ،كما سياقة الآمر في ايجاب سلب المحمول من لحاظ التفصيل دون الايجاب العدولي على اللحاظ الاجمالي [١] . انتهى .

أقول: لم نر فيما عندنا من النسخ آخر بفتح المعجمة، وعلى تقديره يشكل منع صرفه ، لما صرح به الرضي وغيره من انسلاخه عن معنى الوصفية ، وأنه بمعنى « غير » الا باعتبار ملاحظة الوصفية الأصلية ، وهو بعيد .

الخامس

(محل الظرفين في الاعراب)

والظاهر أنهما حالان من الضمير المستكن في الأول والاخر ، ويحتمل الوصفية أيضاً .

السادس

(في معنى أوليته تعالى وآخريته)

وفيه وجوه :

الأول: أن يكون المراد الاسبقية بحسب الزمان، وهذا انما يتم اذاكان الزمان أمراً موهوماً، كما ذهب اليه المتكلمون، أو الزمان التقديري ،كما ذكره الطبرسي رحمه الله في مجمع البيان [٢] ، أي : لو فرضنا وقدرنا قبل حدوث الزمان زماناً آخر كان الواجب تعالى أسبق وأقدم ، اذ لو قيل بزمان موجود قديم يلزم اثبات قديم سوى الواجب .

وحدوث العالم بمعنى انتهاء وجودها من جانب الأزل مما لا خلاف فيه عند

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٧٨ .

٢) مجمع البيان ٥/ ٢٣٠ .

. . . .

المليين من المسلمين وغيرهم ، والأخبار بذلك متواترة من طرق العامة والخاصة، بل هو من ضروريات الدين وجاحده كافر .

وعلى هذا فالمراد بالاخرية أنه الموجود بعد الأشياء بأحد المعنيين ، وهذا يدل على أنه تعالى يفني الأشياء جميعاً ثم يوجدها .

كما يدل عليه صريح كلام أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطب نهج البلاغة: هو المفني لها بعد وجودها ، حتى تصير موجودها كمفقودها، وليس فناء الدنيا بعد ابتداعها بأعجب من انشائها واختراعها .

ثم قال عليه السلام بعد كلام : وانه يعود سبحانه بعد فناء الدنيا وحده لاشيء معه ، كماكان قبل ابتدائها ، كذلك يكون بعد فنائها بلا وقت ولا مكان ولا حين ولازمان، عدمت عند ذلك الاجال والاوقات، وزالت السنون والساعات، ولاشيء الا الواحد القهار الذي اليه مصير جميع الامور ، بلا قدرة منهاكان ابتداء خلقها، وبغير امتناع منهاكان فناؤها، ولوقدرت على الامتناع لدام بقاؤها ـ الى آخر الخطبة[1].

ولا عبرة بما يقال : من امتناع اعادة المعدوم ، فان دلائلهم مدخولة ضعيفة ، لا يعارض بها النصوص الجلية الواضحة .

أو المراد البقاء ذاتاً وصفة، بحيث يتطرق اليه تغير وتحول من هيئة الى هيئة، ومن حال الى حال ، ومن صفة الى صفة ، وكل من سواه في معرض الزوال والفناء والتغير .

ويدل عليه ما رواه الكليني والصدوق في الصحيح عن ابن أبي يعفور قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزوجل « الأول والاخر » وقلت : أما

---

١) نهج البلاغة ص ٢٧٥ ـ ٢٧٦ ، ومن خطبه فى التوحيد الرقم : ١٨٦ .

. . . .

الأول فقد عرفناه ، وأما الاخر فبين لنا تفسيره ، فقال : انـه ليس شيء الا يبيد أو يتغير، أو يدخله التغير من لون الى لون، ومن هيئة الى هيئة ، ومن صفة الى صفة، ومن زيادة الى نقصان ، ومن نقصان الى زيادة ، الا رب العالمين .

فانه لم يزل ولا يزال بحالة واحدة ، هو الأول قبل كل شيء ، وهو الاخر على ما لم يزل ، لا تختلف عليه الصفات والأسماء ، كما تختلف على غيره ، مثل الانسان الذي يكون تراباً مرة ومرة لحماً ودماً ومرة رفاتاً ورميماً ، وكالبسر الذي يكون مرة بلحاً ومرة بسراً ومرة رطباً ومرة تمراً ، فتبدل عليه الأسماء والصفات، والله جل وعز بخلاف ذلك [1].

وفي الحسن عنه عليه السلام قال : سمعته يقول وقد سئل عن الاول والاخر ؟ فقال : الاول لاعن أول قبله ، ولا عن بدء سبقه ولا آخر عن نهاية ، كما يعقل من صفة المخلوقين، ولكن قديم أول آخر لم يزل ولايزول بلا بدء ولانهاية ، لايقع عليه الحدوث ، ولايحول من حال الى حال خالق كـل شيء [2] . وقـد فسرنا الخبرين في حواشينا على أصول الكافي [3] .

وعلى هـذه الوجوه يحتمل أن يكون المراد بقوله عليه السلام « بلا أول كان قبله » أنـه ليس أوليته وسبقه كسبق الممكنات اضافياً ، حتى يكون سابقاً على شيء ومسبوقاً بآخر ، بل ليس مسبوقاً بشيء أصلا .

أو يكون المراد ما أفاده الوالد العلامة نور الله ضريحه أن المراد أنه ليس

---

١) التوحيد ص ٣١٤ ، ح ٢ ، أصول الكافي ١/ ١١٥ ، ح ٥ .

٢) التوحيد ص ٣١٣ ، ح ١ ، أصول الكافي ١/ ١١٦ ، ح ٦ .

٣) مرآة العقول ٢/ ٤٠ ــ ٤١ .

. . . .

أوليته بسبب زمــان أول موجود ، فيكون ذلك الزمان قبله ، اذ لوكان زمانياً كان محتاجاً الى الزمان ، فيكون الزمان قبله، فيدل على ما هو الحق من أنه تعالى ليس زمانياً .

واليه يشير قول رئيس الموحدين وامير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه : الذي لم تسبق له حال ، فيكون أولا قبل أن يكون آخراً ، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً .

فان قلت : فعلى هذا فلا معنى للأسبقية التي ذكرت .

قلت : يحتمل أن يوجه على الاسبقية التقديرية ، أي: لوكان زمانياً لكان سابقاً، أو على بعض الوجوه التي سنشير اليها .

وعلى هذين الوجهين يكون قوله عليه السلام « كان قبله» صفة للأول ، وكذا قوله عليه السلام « يكون بعده » صفة للاخر .

ويخطر بالبال أنـه يمكن أن تكون الجملتان مستأنفتين مؤكدتين ، فيكون اسم كان ضميراً راجعاً الى الله لا الى الاول، والضمير المجرور « في قبله » الى الاول ، فكأن سائلا يسأل أنــه اذا لــم يكن له اول فيكف يكون ؟ فيجب بأن كل ما تتصور من شيءٍ وتجعله أولا فهو قبله ، وكذا في الجملة الثانية .

الوجه الثاني : أن يكون المراد بالاول القديم لاالاسبق وبالاخر الابدي ، وبه فسرهما أكثر المحققين ، وعلى هذا لاينافي أبدية الجنة وأهلها .

الثالث : أن يكون المراد الاولية والاخرية بحسب العليه ، أي : هو علة ، وهو الاخر أي : غاية الغايات ،كما هو مصطلح الحكماء . أو هومنتهى لسلسلة العلل ذهناً، فانك اذا فتشت عن علة شيء ثم عن علة علته ، وهكذا ينتهي بالاخرة

الذى قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين

اليه تعالى ، وما نقلناه عن الوالد العلامة رحمه الله بهذا ألصق .

وبهذا يظهر معنى ما ذكره أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، فيكون أولا قبل أن يكون آخراً ، اذ على هذا المعنى يكون أوليته تعالى عين أخريته ، ولايختلفان الا بالاعتبار، والله يعلم .

الرابع : أنه مبدأ سلوك العارف ومنتهاه، فان بتوفيقه تعالى يبتدأ واليه ينتهى أو أنه أول الاشياء معرفة وأظهرها ، ومنتهى مراتب الكمال عرفانه على وجه الكمال بالنظر الى كل استعداده وقابليته .

ويقرب منه ما قاله بعض العارفين : هو الاول بحسن تعريفه ، اذ لولا فضله لما بدا لك من احسانه ما عرفته والاخر باكمال اللطف .

وقيل : هو الأول باحسانه والاخر بغفرانه .

ثم أقول : لا يخفى على الناقد البصير تطبيق ما ذكرناه أولا من اختلاف النسختين وتصحيحاتهما على ما ذكرنا ثانياً من وجوه التأويلات وتعبيراتها بعد ما نبهناه عليه ، والله الموفق .

قوله : الذى قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين

قال الجوهري : البصر حاسة الرؤية ، وأبصرت الشيء رأيته ، والبصر العلم وبصرت بالشيء علمته [١] .

وقال الفيروزآبادي : البصر حس العين والجمع أبصار ، ومن القلب نظره وخاطره [٢].

---

١) صحاح اللغة ٥٩١/٢ .

٢) القاموس المحيط ٣٧٣/١ .

. . . .

قال الوالد العلامة طاب ثراه :يمكن أن يكون المراد بالرؤية النظر بالعين ، ولا شك في أن العيون عاجزة عن ادراكه تعالى ، والايات والأخبار المتواترة دالة على امتناعها ، وأدلة العقل قائمة عليه .

وان يكون المراد بالرؤية العلم ، وبالابصار جمع البصر بمعنى العلم ، أو بصر القلب ، أو الأعم منهما مجازاً ، وبالنظر الفكر .

أي : عجزت عقول المتفكرين من الأنبياء والمرسلين وغيرهم من العالمين عن الوصول الى كنه ذاته المقدسة ، وهو الظاهر من الأخبار الكثيرة في تفسير قوله تعالى « لا تدركه الأبصار » [1] انتهى .

أقول: لا ريب في أنه لم يحصل لأحد كنه ذاته المقدسة ،كما يظهر من الأخبار الكثيرة .

والكلام في أنه هل يجوز عقلا معرفة كنهه تعالى أم لا ؟ ذهب كثير من المحققين الى الثاني ، واستدلوا عليه ببراهين عقلية ليس المقام يسع ذكرها [2].

قال بعض الشارحين : البصر بمعنى حاسة العين ، فليس بمصدر ، ولو كان مصدراً فالوجه في جمعيته أنه قد يجمع المصدر اذا كان المراد ضروبه وأقسامه،

---

١) سورة الانعام : ١٠٣ .

٢) ومما استدلوا على هذا المطلب: هو أنه اذا تعقل الواجب بالكنه، فالوجود الذهني من الواجب غير الموجود الخارجي من الواجب بالشخص ، وان كان مساوياً له في المهية، وهذا الكلام تحقيقي صرح به المحققون ، وصاحب المحاكمات استدل عليه بوجوه .

وفي مادة الواجب يلزم أن يكون الوجود الذهني والخارجي شخصاً واحداً ، لانه اذا كانا شخصين مشتركين في الذات مما به الامتياز يكون غير الذات عارضاً له، فعلة العروض لها أمر نفس الذات ، فيلزم عدم اشتراك الذات ، أو اشتراك الشخص الخارجي ، وكلاهما

وعجزت عن نعته أوهام الواصفين

كقوله تعالى «وتظنون بالله الظنونا» [1] أي : ضروب الظن ، وكذا الكلام في الأوهام . انتهى .

قوله : وعجزت عن نعته أوهام الواصفين

قال الوالد العلامة قدس الله سره ما حاصله: انه يمكن أن تكون هذه الجملة تأكيداً للسابقة على ثاني احتمالي السابقة .

وأن يكون المراد بالأول نفي الادراك بالعين ، وبالثاني نفي الادراك بالعقل والقوى والمشاعر .

أو المراد بالأولى نفي ادراك الذات ، وبالثانية نفي ادراك الصفات بكنهها، فان العقول كما أنها عاجزة عن ادراك الذات ، فكذا عاجزة قاصرة عن ادراك الصفات ، لكونها عين الذات .

باطلان . أوغير الذات ، فيلزم احتياج الواجب في الشخص ، بل في الوجود الى غيره .

وبعباوة أخرى نقول : ما به الامتياز اما أن يكون عين الذات ، أوغيره . أما الاول ، فبطلانه ظاهر . وأما الثاني ، فلما مر .

وأيضاً اذا كان ما به الامتياز الذي هوالتشخص غيره ، فاما أن يكون جزءاً ،كما هو مذهب بعضهم ، فيلزم تركب الواجب تعالى عن ذلك ، أوغيره فيلزم احتياج الواجب في الامتياز والتحقيق الى غيره .

وهو أيضاً فاسد ، وعينية التشخص للواجب باطل بعين ما ذكرنا، ومن عينية الوجود الخارجي للشخص الخارجي أيضاً يلزم المطلوب بطريق حكمي فتأمل « منه » عفي عنه مدظله العالي .

١) سورة الاحزاب : ١٠ .

ويحتمل أن يكون المراد العجز عن تعداد الصفات ، وحصرها في صفات الذات والفعل ، مثل تربيته تعالى للعالمين ، فانها بحر عميق لا يمكن الوصول الى عشر أعشارها في عمر الدنيا ، وكذا رحمانيته ورحيميته تقدس وتعالى .

أقول : يمكن أن يكون المراد بالاوهام جميع القوى والمشاعر الحسية ، وانما عبر عنها بالوهم وغلب اسمه عليها ، لأنه سلطان القوى الحسية ،كما أن العقل سلطان القوى العقلية. والمراد بالابصار العقول وقواها، وان كان المراد بالأول بصر العين ، فيغلب الاوهام على العقول أيضاً .

وانما عبر عنها أيضاً بالوهم ، للاشعار بأن العقل لكماله لا يحوم حول كبرياء معرفة كنه ذاته وصفاته ، وانما المجتريء على ذلك الوهم ، ولو أراد العقل ذلك فهو بتسويل الوهم .

ويؤيده ما روى في كتاب الايمان والكفر من الكافي، حيث سأل آدم عليه السلام ربه عن علة اختلاف الخلق، فأجابه تعالى: يا آدم بروحي نطقت وبضعف قوتك تكلفت ما لا علم لك به [1] .

على أنه لم يثبت في اللغة تخصيص الوهم بالمشعر المخصوص، بل هو عرف المتكلمين والحكماء ، فتدبر .

قوله : ابتدع بقدرته الخلق ابتداعاً ، واخترعهم على مشيته اختراعاً

الابتداع والاختراع متقاربان لغة .

---

١) أصول الكافي ٢/ ٩ .

. . . .

قال الجوهري : ابتدعت الشيء اخترعته لا على مثال [١].

وقال : اخترع كذا أي اشتقه . ويقال : أنشأه وابتدعه [٢].

ويرجع اليه كلام الفيروزآبادي [٣].

وفي النهاية : فى أسماء الله تعالى « البديع » هو الخالق المخترع لا عن مثال سابق [٤].

لكن كثر استعمال الاختراع في الايجاد لا بالأخذ عن شيء يماثل الموجد ويشابهه ، والابتداع في الايجاد لا عن مادة .

والظاهر أن المراد بالخلق هنا الانسان، أو مطلق ذوي العقول، بقرينة الضمائر الراجعة اليه والفقرات اللاحقة . ويحتمل التعميم ، فيكون الضمائر على التغليب.

وعلى الاول انما خص الانسان بالذكر ، لأنه المقصود بالايجاب وأشرف الموجودات ، ولأن الأ نسب بمقام الحمد ، عدا النعماء المختصة به وبنوعه .

قال الوالد العلامة رحمه الله: الفقرة الاولى اشارة الى خلق روح الانسان ، لأنه من عالم المبدعات ، والثانية الى خلق الاجساد .

أقول: المفعول المطلق في الموضعين النوعية، أي : ابتداعاً ، وأي : ابتداع على وفق الحكم والمصالح التي لا تحصى ، وكذا الاختراع ، ويحتمل التأكيد.

---

١) صحاح اللغة ١١٨٣/٣ .

٢) صحاح اللغة ١٢٠٣/٣ .

٣) القاموس ٤/٣ .

٤) نهاية ابن الاثير ١٠٦/١ .

. . . .

تذنيب :

اعلم أن الفقرة الثانية على بعض الاحتمالات تدل على حدوث العالم ، والاخبار الدالة عليه صريحاً كثيرة ، وسنذكر انشاء الله في كتاب بحار الانوار [1] جميعها .

ولنذكر هنا بعضها للرد على بعض الملاحدة المتلبسين بلباس المسلمين، حيث يدعون أنه ليس في الاخبار ما يدل صريحاً على الحدوث الزماني وحديث « كان الله ولم يكن شيء » خبر عامي ليس في الاصول المعتبرة، ومع ذلك قابل للتأويل. والجواب عنه ظاهر .

ولنذكر الاخبار وهي :

ما رواه الكليني في الكافي والصدوق رحمه الله في عيون أخبار الرضا بأسنادهما عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: اعلم علمك الله الخير ان الله تبارك وتعالى قديم، والقدم صفته التي دلت العاقل على أنه لاشيء قبله ولا شيء معه في ديمومته.

فقد بان لنا باقرار العامة معجزة الصفة، أنه لاشيء قبل الله ولاشيء مع الله في بقائه، وبطل قول من زعم أنه كان قبله ، أو كان معه شيء، وذلك أنه لو كان معه شيء في بقائه لم يجز أن يكون خالقاً له ، لأنه لم يزل معه، فكيف يكون خالقاً لمن لم يزل معه ، ولو كان قبله شيء كان الاول ذلك الشيء لا هذا ، وكان الأولى أولى بأن يكون خالقاً للأول [2] ـ الخبر .

وروى في التوحيد بأسناده عن المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام

---

١) بحار الانوار ٣/٢٨٣ .

٢) أصول الكافي ١/١٢٠ ، ح ٢ ، عيون أخبار الرضا ١/١٤٥ ، ح ٥٠ .

. . . .

في كلام يصف فيه الباري جل اسمه : وكذلك كان اذ لم تكن أرض ولاسماء ولا ليل ولانهار ولاشمس ولاقمر ولانجوم ولاسحاب ولامطر ولارياح ، ثم ان الله أحب أن يخلق خلقاً يعظمون عظمته ويكبرون كبريائه [١] الخبر .

وباسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال . ان الله تبارك وتعالى كان ولاشيء غيره [٢] الخبر .

وبأسناده الصحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : كان الله ولاشيء غيره [٣] .

وباسناده عن أبي هاشم الجعفري عن أبي جعفر الثاني عليه السلام أنه قال في بيان حدوث أسمائه تعالى : معاذ الله أن يكون معه شيء غيره ، بل كان الله ولا خلق ثم خلقها [٤] الخبر .

وفي كتاب الاحتجاجات للطبرسي رحمه الله في سؤال الزنديق الذي سأل الصادق عليه السلام عن مسائل ، قال الزنديق : من أي شيء خلق الاشياء ؟ قال عليه السلام : لامن شيء . فقال: فكيف يجيء من لاشيء شيء؟ فأجابه عليه السلام باستدلال دقيق كثيرة المقدمات قاطعة الدلالات

الى أن قال الزنديق : فمن أين قالوا: ان الاشياء أزلية ؟ قال: هذه مقالة قوم جحدوا مدبر الاشياء ، فكذبوا الرسل ومقالتهم والانبياء وما أنباؤا عنه ، وسموا

---

١) التوحيد ص ١٢٨ ، ح ٨ .

٢) التوحيد ص ٦٧ .

٣) التوحيد ص ١٤٥ .

٤) التوحيد ص ١٩٣ .

. . . .

كتبهم أساطير الاولين ، ووضعوا لانفسهم ديناً برأيهم [١] الخبر .

وأيضاً فيه عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال : سئل عليه السلام عن التوحيد ؟ فقال : لم يزل الله وحده لاشيء معه ، ثم خلق الاشياء [٢] الخبر .

وفي خطبة امير المؤمنين صلوات عليه المتواترة: الحمد لله الذي لامن شيء كان ولامن شيء كون ما قد كان ، المستشهد بحدوث الاشياء على أزليته ، وبما وسمها به من العجز على قدرته [٣] .

وروى الصدوق رحمه‌الله في كتاب علل الشرائع باسناده عن الباقر عليه‌السلام في حديث طويل أنه قال : ان الله تبارك وتعالى لم يزل عالماً قديماً ، خلق الاشياء من شيءٍ فقد كفر ، لانه لوكان ذلك الشيء الذي منه خلق الاشياء قديماً معه في أزليته وهويته كان ذلك أزلياً ، بل خلق الله عزوجل الاشياء لامن شيء ـ الى آخر الخبر .

وروى الصدوق في التوحيد بأسناد معتبر عن أبي جعفر عليه السلام أنه سأل سائل عن أول ما خلق الله ؟ فأجاب عليه السلام : أنه الماء ، فقال السائل : فالشيء خلقه من شيء أو من لاشيءٍ ، فقال : خلق الشيء لامن شيء كان قبله ، ولو خلق الشيء من شيء اذن لم يكن له انقطاع أبداً ، ولم يزل الله اذن ومعه شيء ، ولكن كان الله ولاشيء معه ـ الخبر [٤] .

---

١) الاحتجاج ص ٣٣٧ ـ ٣٣٨ .

٢) الاحتجاج ص ٤٤٩ .

٣) نهج البلاغة ص ٢٦٩ ، الرقم ١٨٥ ، التوحيد ص ٦٩ .

٤) التوحيد ص ٦٧ .

. . . .

وروى الصدوق في التوحيد بأسناده في خطبة طويلة عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال : لم يخلق الاشياء من أصول أزلية ولا من أوائل كانت قبله بدية [١].

ومثله موجود في كتاب نهج البلاغة [٢].

وأيضاً روى الصدوق في الكتاب المذكور عن علي بن مهزيار أنه قال : كتب أبو جعفر عليه السلام في دعاء : يا ذا الذي كان قبل كل شيء ثم خلق كل شيء ـ الخبر [٣].

وأيضاً روى بأسناده الى أبي الحسن الثالث عليه السلام أنه قال : ان الجسم محدث والله محدثه [٤].

والاخبار كثيرة لا يسع المقام ذكر جميعها ، ولو جاز تأويل أمثال هذه مع اجماع جميع أرباب الملل والشرائع على ظاهرها ، لجاز لكل ملحد أن يدخل بين المسلمين ويأول مذاهبهم حتى وجود الواجب ، اذ يمكن للملحد أن يقول : مراد أئمة المسلمين وعلمائهم من الواجب تعالى الدهر أو الطبيعة ، وكذا سائر أصول الدين وفروعه .

أعاذنا الله وسائر المسلمين من وساوسهم وتسويلاتهم وتأويلاتهم ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

---

١) التوحيد ص ٧٩ .

٢) نهج البلاغة ص ٢٣٣ ، الرقم ١٦٣ .

٣) التوحيد ص ٤٧ ، ح ١١ .

٤) التوحيد ص ١٠٤ .

ثم سلك بهم طريق ارادته وبعثهم فى سبيل محبته لايملكون تأخيراً عما قدمهم اليه ولا يستطيعون تقدماً الى ما أخرهم عنه

قوله : ثم سلك بهم طريق ارادته، وبعثهم فى سبيل محبته، لايملكون تأخيراً عما قدمهم اليه، ولايستطيعون تقدماً الى ما أخرهم عنه

السلوك يتعدى بنفسه وبالحروف ، وعلى الاول قولـه تعالى «كذلك سلكناه في قلوب المجرمين »[1] .

وعليه أيضاً ما رأيت في نسخة قديمة مـن الصحيفة تاريخ كتابتها قبل زماننا بخمسمائة وثلاثين سنة هكذا: ثم سلكهم في طرق ارادته، وبعثهم على سبيل[2] محبته. والطريق منصوب بالظرفية، أوبنزع الخافض، أي: في طريق وتقدير الى بعيد.

ولفظة « ثم » قد تكون للتراخي بحسب الزمان ، وقد تكون للتراخي بحسب الرتبة ، وهنا يحتملهما .

وجملـة « لا يملكون » تحتمل الحاليـة ، اذ المضارع المنفي يجوز بالواو والضمير ، بل قيل : المنفي يتعين فيه الضمير ويحتمل الاستيناف أيضاً .

ثم اعلم أنه يمكن توجيه المقصود من الفقرات المقدسات بوجوه :

الاول: ما ذكره الوالدالعلامة قدس‌الله سره : ان « ثم » هنا للتراخي بحسب الرتبة ، أي : مع أن الله تعالى أنعم علينا بخلقنا أنعم بعده نعمتـه لا يكتنـه كنهها ولا يمكن وصف عظمتها ، بأن لم يتركنا سدى مهملين .

---

١) سورة الشعراء : ٢٠٠ .

٢) في « ن » : سبل .

. . . .

بل بعث الينا الرسل المعصومين والأوصياء المقدسين صلوات الله عليهم أجمعين، مبشرين ومنذرين حتى يسلك بنا كالمجبورين بالسيف والقهر والغلبة الى طريق ارادته من الطاعات والرياضات والمجاهدات وطي المنازل والمقامات، حتى نموت عن الارادات النفسانية والشهوات الجسمانية، ونحيى بحياة طيبة في سبيل محبة الله .

ثم بعد المحبة نصير الى مرتبة الفناء في الله والبقاء بالله، واليها أشار بقوله عليه السلام: لا يستطيعون تأخيراً عما قدمهم اليه من الطاعات والخيرات، ويصيرون كالمجبورين كما قال تعالى فيهم «فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى »[1] .

ولا يستطيعون تقدماً الى ما أخرهم عنه من المعاصي وما يبعدهم عن الله، أو في جميع الامور ،كما هو ظاهر اللفظ، وان كان يرجع الى الاول، لان أوقاتهم في هذه المرتبة مقصورة على ما يوجب رضاه .

ويمكن أن يكون المراد رتبهم في القرب الى الله، فان لكل منهم رتبة لا تتعدى منها ولا يتأخر عنها . فأظهر عليه السلام أن الغرض من خلق الانسان هذه الرتبة المقدسة، وبها يفضلون على الملائكة .

الثاني : ما خطر بالبال، وهو أن المراد بطريق الارادة الطريق الذي أراد، وبسبيل المحبة السبيل الذي أحب .

والمعنى: أنه تعالى بعد ماخلقهم أعطاهم وقرر لهم من أنواع الصفات والهيآت والارزاق والامكنة والكيفيات والاستعدادات والقابليات ماأحب وأراد وشاء، على

---

١) سورة الانفال : ١٧ .

. . . .

وفق الحكمة والمصلحة التي يترتب عليها نظام عالم الوجود ، اما جميع الخلق، أو خصوص الانسان ، فلا يمكنهم تغيير ما هيأ لهم من تلك الامور .

فلا يمكن للنار أن يتحول الى مكان الهواء ، ولا الهواء الى مكان النار ، ولا الحيوان أن يتصرف في معائش الانسان ومكاسبهم ، وكذا سائر الموجودات في سائر الامور .

ولعل هذا أظهر وأوفق بالترتيب ، اذ مرتبة التكليف بعد المراتب الاتية ، وسيشير عليه السلام اليها في آخر المراتب .

ويؤيده عطف الفقرة الثانية عليها بالواو دون « ثم » لكونها أقرب الى تلك الفقرة بهذا المعنى ، بل تخصيص لبعض أفراد ما أدرج في هذه الفقرة بالذكر، لكونه أظهر أفرادها ، فتدبر .

الثالث: ما خطر بالبال أيضاً، وهو أن يكون المراد مرتبة التكليف، والمراد بالتقدم والتأخر المراتب التي قرر الله تعالى لهم في المتبوعية والتابعية،أي : جعل بعضهم أنبياء وخلفاء ، لا يمكنهم التأخر عن تلك المرتبة العظمى ، ولا يمكن للخلق أن يعزلوهم عنها، وجعل بعضهم رعايا تابعين لا يمكنهم الترقي الى رتبتهم والخروج عن وجوب اطاعتهم .

رداً على الكفرة القائلين بأن الخلافة منوطة برأي الخلق يمكنهم عزلهم ونصبهم، وجعل المفضول فاضلا والمتبوع تابعاً .

ويمكن أن يكون المراد أعم من تلك الرتبة أيضاً ، أي : سلك بهم الطريق الذي أراد من التكليف ، وجعل لكل منهم قابلية واستعداداً في مراتب الكمال لا يمكنهم تغييرها، فانه ظاهر أن القابلية التي أودعت في النبي صلى الله عليه وآله

وجعل لكل روح منهم قوتاً معلوماً من رزقه لاينقص من زاده ناقص ولا يزيد من نقص منهم زائد

ليست مثل ما قررت في أبي جهل وأبي لهب ،وكلف كلا منهم ما يطيقون بحسب قابليتهم واستعدادهم .

ولايتوهمن زاعم أن المراد ما زعمت الاشاعرة لعنهم الله وجماعة من الصوفية أن الكافر مجبور على الكفر ، والفاسق مجبول [1] على الفسق، فيلزم ظلم الواجب، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، والانسب بهذا المعنى تخصيص الخلق بذوي العقول.

قوله : وجعل لكل روح منهم قوتاً معلوما مقسوماً من رزقه ، لاينقص من زاده ناقص ، ولايزيد من نقص منهم زائد

في رواية الاصل « روح » بالراء المهملة المضمومة ، وفي « س » : زوج بالزاي المعجمة المفتوحة معاً ، أي : قرأ ابن ادريس بهما .

وفي الاصل « ينقص ونقص » مثل ينصر ونصر مجردين معلومين ، وبالحمرة « ينقص » بضم الياء وكسر القاف من باب الافعال ، و« نقص »بضم النون وكسر الفاء على المجهول .

قال الجوهري : نقص الشيء نقصاً ونقصاناً ونقصته أنا يتعدي ولا يتعدي [2].

وقال : تقول زاد الشيء يزيد زيداً وزيادة ، أي : ازداد وزاده الله خيراً [3].

فظهر أن زاد ونقص كليهما وردا في اللغة متعديين ولازمين ، وهنا استعملا

---

١) في « س » : مجبور .

٢) صحاح اللغة ٣ / ١٠٥٩ .

٣) صحاح اللغة ١ / ٤٧٨ .

. . . .

متعديين الا في « ينقص » بالحمرة ، والموصول في « من زاده » و« من نقص » مفعول ، والناقص والزائد فاعلان .

و « الروح » على الاصل يمكن أن يكون مضافة محذوفاً ، أي : ذي روح، وعلى هذا ينطبق على حمل الخلق على جميع المخلوقات كما لا يخفى .

وأن يكون المراد نفس الارواح من الروح الحيوانية والنفسانية والطبيعية ، بل القوة النباتية أيضاً والنفس الناطقة المجردة على زعم الحكماء وجماعة .

وعلى تقدير تعميم الخلق المراد أنه جعل لهذا النوع من الخلق لكل فرد منه قوة ، وعلى تقدير التخصيص بالانسان ظاهر ، ونسبة القوة الى الاربعة الاول ظاهرة ، اذ هي تزداد بازدياد موادها المنبعثة هي منها .

وأما نسبتها الى النفس الناطقة ، فلعل المراد قوتها الروحاني من المعارف الربانية والحكم الالهية ، كما ورد في الخبر « روحوا أنفسكم ببدائع الحكمة ، فانها تكل كما تكل الابدان » وورد في شأن الملائكة « انطعامهم التسبيح وشرابهم التقديس » كذا أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

أو باعتبار أن النفس تنتفع بأغذية البدن .

وعلى رواية « س » المراد اما الصنف والنوع ، كما قال في النهاية : الأصل في الزوج الصنف والنوع من كل شيء [1] . فان الله تعالى جعل لكل صنف من الحيوانات غذاءاً خاصاً لا يتعداه ، وكذا لكل صنف من البشر .

أو معناه المشهور، اما لكون الخلق كله أزواجاً ، كما قال سبحانه « وخلقناكم

---

١) نهاية ابن الاثير ٣١٧/٢ .

. . . .

أزواجاً »[1] وقوله « ومن كل شيء خلقنا زوجين »[2] كالكفر والسعادة ، والهدى والضلالة، والنوروالظلمة،واللطافة والكثافة، والحركة والسكون،والثقل والخفة، والخير والشر، والذكر والانثى، والحق والباطل، والحرارة والبرودة، والرطوبة واليبوسة ، والصواب والخطأ، والليل والنهار ، والسماء والأرض، والبر والبحر، والجن والانس ، والوتر هو الله وحده ،كذا ذكره الكفعمي .

أو لكون كل ممكن زوجاً تركيباً ، وأقله أن يحلله العقل الى مهية ووجود ، كما ذكره الحكماء .

قال بعض الشارحين: لايبعد أن يكون المراد بالزوج على هذه النسخة الروح مع البدن ، فان الانسان مركب منهما .

أقول : وعلى التقادير حاصل الكلام أن الله تعالى قدر لكل شخص قوة معلوماً لايقدر أحد أن يزيد عليه ولا ان ينقص منه ، ولاينافي ذلك وجوب السعي في طلب الرزق ولازيادة الرزق في الكسب، لانه قدر لبعضم أن يحصل له مع الكسب والسعي مقدار من الرزق لايزيد عليه ولاينقص منه ، وقدر لاخر[3] قدر أن يحصل له بدون السعي مقدار معلوم .

لكن الكلام في أنه هل يلزم أن يحصل لكل أحد بدون السعي شيء من الرزق أم لا؟ فقد قيل: لابد من حصول القدر الضروري من المأكول والمشروب والملبوس .

وقيل : لعله يكون السعي شرطاً في حصوله .

---

١) سورة النبأ : ٨ .

٢) سورة الذاريات : ٤٩ .

٣) في « س » : الاخر .

ثم ضرب له في الحياة أجلاموقوتاً ونصب له أمداً محدوداً يتخطأ اليه بأيام عمره ويرهقه بأعوام دهره

وقيل: بالتفصيل بحصوله لمن كمل توكله وصدق في تفويضه وعدمه لغيره .

ثم اعلم أنه ذهبت الاشاعرة الى أن الحرام من الرزق المقسوم، ونفاه المعتزلة والامامية . ومنهم من جعل النزاع بين الفريقين لفظياً .

ويدل على ما ذهب اليه أصحابنا خطبة النبي صلى الله عليه وآله في حجة الوداع : **ألا أن الروح الامين نفث في روعي أنه لايموت نفس حتى يستكمل رزقها ، فاتقوا الله واجملوا في الطلب ، ولايحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن** تطلبوه بشيء من معصية الله ، فان الله تعالى قسم الارزاق بين خلقه حلالا ولم يقسمها حراماً ـ الخبر .

والحق على مايظهر من الاخبار أن الله تعالى قرر لكل أحد رزقاً حلالا ومكنه من تحصيله، فاذا أخذها من الحرام أقتصر من الحلال بقدره .

نعم لوكان التقدير بمعنى العلم ويكون الرزق مايتصرف فيه الانسان ، كان الحرام أيضاً مقدراً ، لانه تعالى كان يعلم أنه يتصرف في هذا الشيء ويأكله ويشربه .

لكن الحق أن التقدير ليس محض العلم ،كما يظهر من الاخبار المستفيضة ، وقد مرمنا الكلام فيه في تحقيق ليلة القدر .

قوله : ثم ضرب له في الحياة أجلا موقوتا ، ونصب له أمداً محدوداً، يتخطأ اليه بأيام عمره ، ويرهقه بأعوام دهره .

في الاصل « عمره » بضم الميم في الموضعين ، وبالسكون حمرة فيهما ،

. . . .

وقد ورد بهما في اللغة .

قال في القاموس : العمر بالفتح وبالضم وبضمتين الحياة [١] .

وقال المطرزي : ضرب لـه أجلا عين وبين ، وقالوا : ضرب في ماله سهماً أي : جعل .

وفي الصحاح : الاجل مدة الشيء [٢].

وفي القاموس : الاجل محركة غاية الوقت في الموت وحلول الدين ومدة الشيء [٣].

وفي الصحاح : تقول : وقته فهو موقوت اذا بين وقتاً يفعل فيه [٤] .

وفيه : نصبت الشيء ، أي : أقمته [٥].

وفي القاموس : الأمد محركة الغاية والمنتهى [٦].

وفي الصحاح : الحد منتهى الشيء،يقال: حددت الدار أحده حداً [٧] .

وفي القاموس : رهقه كفرح غشيه ولحقه أودنا منه [٨] .

---

١) القاموس ٢ / ٩٥ .
٢) صحاح اللغة ٤ / ١٦٢١ .
٣) القاموس ٣ /٣٢٧ .
٤) صحاح اللغة ١ / ٢٧٠ .
٥) صحاح اللغة ١ / ٢٢٤ .
٦) القاموس ١ / ٢٧٥ .
٧) صحاح اللغة ١ / ٤٥٩ .
٨) القاموس ٣ / ٢٣٩ .

. . . .

أقول: قد عرفت أن الاجل يكون بمعنى المدة وبمعنى غايتها ، والانسب هنا الاول .

والمراد بالأمد غاية المدة ، فيحتمل ارجاع ضمير « له » في قوله «نصب له » الى الاجل أيضاً ، ويحتمل أن يكون المراد بالأمد أيضاً امتداد العمر ، لكنه بعيد .

وعلى ما ذكرنا من الفرق بين الاجل والامد لاحاجة الى ما تكلفه بعض الشارحين من أن الاجمل والامد كلاهما واحد وهو الموت ، أو المراد بالاجل ما مضى من العمر ، وبالامد ما بقي من العمر . أو المراد بالاجل النوم ، وبالامد الموت . أو المراد بالاجل الموت ، وبالامد البرزخ قبل البعث .

ولايخفى على الفطن ما في هذه الوجوه من السخافة والبعد ، فانه عليه السلام شبه مدة العمر بمسافة يقطعها المسافر ، والموت بغاية تنصب لتحديد المسافة ، والانسان، بمسافر يقطع تلك المسافة . وأورد النصب والخطو اللذين هما من لوازم المشبه به ، ولايخفى لطف هذه الاستعارة ومتانتها .

ثم اعلم أن « يتخطأ » في المقابل بها وأكثر النسخ بالهمز ، والمناسب بدون الهمزة من معتل الفاء مشتقاً من الخطوة .

ورأيت في بعض النسخ القديمة « يتخطا » بدون الهمزة .

قال السيد المحقق رحمه الله : « يتخطأ » بالهمز ، وفيه وجهان :

الاول : ليس هو من المعتل بألف لينة منقلبة عن الواو ، تفعلا من الخطوة، يقال : تخطأه يتخطأه وتخطيته وأتخطاه تخطياً ، أي تجاوزه وتعداه ، بل هو من المهموز تفعلا من الخطأ بالهمز ، ولكن على تضمين الخطوة والتخطي .

والمعنى: يمضي بقوة وعدو ويذهب في اسراع واستعجال، متخذاً في استعجاله

. . . .

واسراعه من أيام عمره خطوات ، ومن أعوام دهره أقداماً ، فيتخطأ متخطياً اليه بأيامه وأعوامه ، فيسرع في ذهابه اليه بخطواته وخطاه التي هي أيام عمره ، وأقدامه التي هي أعوام دهره ، فيخلف كل ما قبله وأمامه وراء ظهره .

وانما كان بناء التفعل من الخطأ بمعنى الاستعجال ومجاوزة الحد ، لما أنه قلما يخلو السرعة والعجلة من الخطأ والغلط والتعدي والشطط .

قال علامة زمخشر في أساس البلاغة : تخطأت له بالمسألة تصديت له طالباً لخطاءه ، وتخاطاته النبل وتخطأته تجاوزته، وناقتك هذه من المتخطآت ، أي : تمضي لقوتها وتخلف وراءها التي سقطت من الجري، وخطأت القدر بزبدها عند الغليان قذفت به [1] .

ثم نقل عن الفيروزآبادي [2] والراغب [3] ما يقرب منه .

فقال: الثاني أصله من المعتل لا من المهموز، فالهمزة منقلبة عن حرف العلة، وثمرتها التنبيه على تضمين معنى الخطأ، والمعنى: يتخطأ اليه بأيام عمره متخطئاً، أي : من غير تعمد وقصد .

وقول الجوهري في الصحاح : خطأعنك السوء أي دفع وأميط، وخطوت واختطيت بمعنى، واختطيت غيري اذا حملته على أن يخطو، وتخطيته اذا تجاوزته، يقال : تخطيت رقاب الناس وتخطيت الى كذا ، ولاتقل تخطأت بالهمز [4] .

---

١) أساس البلاغة ص ١٦٧ .

٢) القاموس ١٤١/١ .

٣) مفردات الراغب ص ١٥١ .

٤) صحاح اللغة ٢٣٢٨/٦ .

حتى اذا بلغ أقصى أثره واستوعب حساب عمره قبضه الى ما ندبه اليه من موفور ثوابه أومحذور عقابه ليجزى الذين أساؤا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى

معناه: اذا بنيت التفعل من الخطوة ـ وهي ما بين القدمين ـ فاعتبره في الاصل من المعتل ، ولا تعتبره من المهموز ، فالهمز فيه ليس يصح بحسب الاصل ، بل انما يصح من حيث الابدال والقلب ، كما في سائر النظائر [1] . انتهى .

تذييـــل :

اعلم أن الاجل أجلان : أجـــل محتوم لا يمكن التغير فيـــه مثبت في اللوح المحفوظ ، وأجل موقوف يمكن التغير فيه مثبت في لوح المحو والاثبات ، بهما فسر قوله تعالى « ثـــم قضى أجلا وأجل مسمى عنده [2] » في أخبارنا ، وقال فيها المفسرون ما قالوا برأيهم .

قوله : حتى اذا بلغ أقصى أثره ، واستوعب حساب عمره ، قبضه الى ما ندبه اليه من موفور ثوابه ، أو محذور عقابه ، ليجزى الذين أساؤا بما عملوا ، ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى

« عمره » بالسكون حمرة .

و« ندبه » بتشديد الدال حمرة .

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٠ ـ ٨٢ .

٢) سورة الانعام : ٢ .

. . . .

و« حتى » عاطفة أوابتدائية ، ويحتمل أن تكون غايـة لقوله « يتخطأ اليـه ـ ويرهقه » فيكون قوله « قبضه » استينافاً .

وأقصى الشيء نهايته وغايته .

والاثر محركة أثر القدم في الارض وبقية الشيء .

وفي النهاية : وفي الحديث « من سره أن يبسط الله رزقه وينسيء في أثره فليصل رحمه » الاثر الاجل ، وسمي به لانه يتبع العمر . قال زهير :

والمرء ما عاش ممدود له أمل لاينتهي العمر حتى ينتهي الاثر

وأصله من أثر مشيه في الارض ، فان من مات لايبقى له أثر ، فلايرى لاقدامه في الارض أثر [1]. انتهى .

أقول : السيد المحقق رحمه الله نظر الى ظاهر كلام النهاية، فقال : الاثر هنا بمعنى الاجل ، أي : غاية الاجل المضروب [2] .

والاظهر أن الاثر هنا بمعنى أثر القدم ، تتميماً وترشيحاً للاستعارة السابقة .

واستوعبه ، أي : أخذه جميعاً ولم يترك منه شيئاً ، وتعدية القبض بـ « الى » لتضمين معنى الايصال .

وفي القاموس : ندبه الى الامر كنصره دعاه وحثه [3] .

والظاهر التخفيف، وعلى التشديد يكون للمبالغة، أي: دعاه أشد دعاء وطلب، والاضافتان مـن قبيل اضافة الصفة الى الموصوف ، أي : ثوابـه الموفور وعقابه

---

١) نهاية ابن الاثير ١/٢٣ .

٢) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٣ .

٣) القاموس ١/١٣١ .

عدلا منه تقدست أسماؤه وتظاهرت آلاوه ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

المحذور .

والباء في الموضعين : امـا للصلة ، أوللسببية . والظرفان متعلقان بالجزاء ، وتعلقهما بـ « أساؤا » و« أحسنوا » كما قيل بعيد جداً .

واللام في « ليجزي » لتعليل القبض، أوالندب، أوهما على التنازع ، والاول أظهر .

والحاصل: أنه تعالى بعدانقضاء أجله قبضه ليجزي المسيئين بعقاب ماعملوا، أوبمثله ، أوبسبب ما عملوا من السوء ، ويجزي المحسنين بالحسنى، أي بالمثوبة الحسنى وهي الجنة ، أوبأحسن من أعمالهم ، أوبسبب الاعمال الحسنى .

وأوسط التقادير أظهر ، لدلالته على جزاء السيئة بالمثل والحسنة بأضعافها .

ونسبة الندب الى محذور عقابه على سبيل التهكم ، أوبتقدير فعل يناسبه ، أى ما حذره عنه من محذور عقابه، أوتجوزاً لانه لماكلفه ووعد العقاب على مخالفته فكأنه ندبه اليه . ويمكن عطفه على ما ندبه به ، لكنه بعيد .

قوله : عدلا منه تقدست أسماؤه ، وتظاهرت آلاؤه ، لايسأل عما يفعل وهم يسألون

العدل خلاف الجور والظلم ، وهو: اما صفة لمصدر محذوف، أي : يجزي جزاءاً عدلا . أومفعول لاجله، أي : ليجزي الذين أساؤا بما عملوا للعدل، ويحتمل التميز أيضاً .

وأما ما ذكره والد شيخنا البهائي رحمهما الله أنه يصح نصبه على الحالية ،

. . . .

كقولهم « جاء زيد ركضاً » وصححه بعض الشارحين ، ففيه أنه يأبى عنه لفظة « منه » كما لايخفى على المتأمل .

والقدس بمعنى الطهارة ، وتقدس أي: تطهر، والمراد هنا الطهر من العيوب والنقائص .

والتظاهر : التعاون والتتابع .

والالاء النعماء ، والمراد اما الاسماء أنفسها، والمراد بتقدسها تنزهها عن أن تدل على نقص أوعيب ، أومسميات الاسماء ، يعني الصفات .

وقيل : الاسم في أمثال هذه المواضع مقحم يورد للتعظيم .

وجملة « تقدست أسماؤه » اما استينافيه أوردت تأكيداً للسابق، أومعترضة بين ما سبق وبين قوله عليه السلام « لا يسأل »، لان الثانية مؤكدة للاولى ، كما قيل في قوله تعالى «فأتوهن من حيث أمركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين[1]» معترضة .

وقوله تعالى « لا يسأل عما يفعل »[2] قيل فيه أقوال ، والاظهر أن المراد أن جميع أفعاله حكمة وصواب وثبت ، واستقر في العقول أن جميع أفعاله مقرونة بحكم لا يتناهى، ولايجوز عليه الخطأ والنسيان والغفلة والقبيح والظلم، فلايسأل عما يفعل وهم يسألون ، لانهم يفعلون الحق والباطل، ويجوز عليهم الخطأ والغفلة والظلم .

وقيل : معناه لا يسأل عن ادعاء الربوبية وهم يسألون اذا ادعوها .

---

١) سورة البقرة : ٢٢٢ .

٢) سورة الانبياء : ٢٣ .

. . . .

وقيل : لا يحاسب على أفعاله وهم يحاسبون على أفعالهم .

وقيل : معناه لا يسأله الملائكة والمسيح عن فعله وهو يسألهم ويجازيهم ، فلو كانوا آلهة لم يسألوا عن أفعالهم .

ويظهر من اقتباسه عليه السلام أن المراد في الاية هو المعنى الاول ، لا ما ذكر من الوجوه ، ولا ما ذكره الاشاعرة من أن المراد أنه يجوز عليه تعالى الظلم والجور ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ثم اعلم أن غرضه عليه السلام من ايراد هذه الجمل الشريفة أنه لما ذكر عليه السلام التكليف والعقاب أراد دفع ما ربما يتوهم من الظلم في أصل التكليف أو العقاب ، فقال : كل ذلك عدل منه تعالى لاجور فيه .

ثم عقبه بما يؤكده فقال : تقدست أسماؤه عن أن تدل على نقص أو عيب أو قبيح ، وتظاهرت وتتابعت نعماؤه على عباده ، ومن كان في هذه الدرجة العليا من الجود والكرم كيف يصدر عنه الظلم ؟

وقال الوالد العلامة رحمه الله : هو كالد ليل على العدالة ، أي تتابعت نعماؤه الباطنة، بارسال الرسل ، وانزال الكتب والهدايات والنصايح والمواعظ ، فمع هذه تكون العقوبة على المخالفة حسنة .

ثم أكد ذلك بأنه ليس للعبد الجاهل الضعيف أن يعترض على المولى الجليل الحكيم العليم في أفعاله ، بل يجب على العبد أن يحمل كل مالم يصل اليه عقله على عجزه وجهله ويعلم مجملا أنه لايفعل الا الاصلح ، ولايتفكر في أمثال هذه الامور التي تحار فيها العقول ويسلم تسليماً .

والحمد لله الذى لوحبس عن عباده معرفة حمده على ما أبلاهم من منته المتتابعة وأسبغ عليهم من نعمه المتظاهرة لتصرفوا فى منته فلم يحمدوه وتوسعوا فى رزقه فلم يشكروه، ولو كانوا كذلك لخرجوا من حدود الانسانية الى حد البهيمة فكانوا كما وصف فى محكم كتابه « ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا » .

قوله: والحمد لله الذى لوحبس عن عباده معرفة حمده على ما أبلاهم من منته المتتابعة ، وأسبغ عليهم من نعمه المتظاهرة، لتصرفوا فى منته فلم يحمدوه، وتوسعوا فى رزقه فلم يشكروه، ولو كانوا كذلك لخرجوا من حدود الانسانية الى حد البهيمة ، فكانوا كما وصف فى محكم كتابه « ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا » [1]

رواية « س » : وكانوا بالواو .

والحبس : المنع .

والبلاء : الاختبار يكون بالخير والشر ، يقال : بلاه الله بلاءاً حسناً وأبليته معروفاً .

وقال بعضهم: يقال من الخير : أبليته أبليه بلاءاً، ومن الشر : بلوته أبلوه بلاءاً .

والمعروف أن الابتلاء يكون في الخير والشر معاً من غير فرق ، ويدل عليه قوله تعالى « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » [2] .

---

١) سورة الفرقان : ٤٤ .

٢) سورة الانبياء : ٣٥ .

. . . .

والمنن جمع منة ، وهي النعمة ، يقال: من عليه مناً ، أي أنعم .

وفي الصحاح : أسبغ الله عليه النعمة ، أي أتمها [١] .

والتوسع: التصرف على سعة وتوفر .

والانسان فعلان عند البصريين، لموافقته مع الانس لفظاً ومعنى، وقال الكوفيون: انه افعان من نسي ، أصله أنسيان على افعلان ، فحذفت الياء على خلاف القياس استخفافاً ، لكثرة ما يجري على ألسنتهم .

ويدل على مذهب الكوفيين ما رواه الصدوق في كتاب علل الشرائع بأسناده الى أبي عبدالله عليه السلام قال: سمي الانسان ، انساناً لانه ينسى، وقال الله عزوجل « ولقد عهد تا الى آدم من قبل فنسي » [٢] .

وروت العامة مثله عن ابن عباس .

والانعام الازواج الثمانية : الذكر والانثى من الابل والبقر والضأن والمعز .

وقد قيل في المحكم أقوال ، وأظهرها الواضح الدلالة ، أو غير المنسوخ ، أو [غير] [٣] الناسخ ، والاظهر هنا الاول .

قال الوالد العلامة رحمه الله : انما عبر عن حدود الانسانية بالجمع ، وعن حد البهيمة بالافراد ، للدلالة على أن شروط الانسانية كثيرة بخلاف ضدها ،كما ورد في الخبر :ان الكفر ملة واحدة .

أقول: لعل المراد بحدود الانسانية مراتبها في الكمال، فان مرتبة من مراتب

---

١) صحاح اللغة ٤/١٣٢١ .

٢) علل الشرائع ص ١٥ : والاية سورة طه : ١١٥ .

٣) الزيادة من « ق » ؛

. . . .

الانسانية مرتبة الانبياء ، ثم مرتبة الاوصياء ، ثم الاولياء وهكذا . والغرض هاهنا الخروج عن جميع حدود الانسانية ، وليس الغرض الدخول في جميع حدود البهيمية ، فلذا غير عليه السلام الاسلوب .

وفي بعض النسخ القديمة التي عندنا : لخرجوا من حد الانسانية ، ولد خلوا في حريم البهيمية .

وقوله عليه السلام « في محكم كتابه » يمكن أن يكون المراد أنها من الايات الوا ضحة الدلالة ، أو في كتابه المحكم المتقن الذي لايعتريه شك وريب ، من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف .

وقوله تعالى « بل هم أضل سبيلا » وجه الاضلية أن البهائم معذورة ، لعدم القابلية والشعور ، وكانت لهم تلك القابلية فضيعوها ونزلوا أنفسهم منزلة البهائم .

أو أن الانعام ألهمت منافعها ومضارها، وهي لاتفعل ما يضرها، وهؤلاء عرفوا طريق الهلاك والنجاة وسعوا في هلاك أنفسهم .

وأيضاً تنقاد لمن يتعهدها ويتميز [عندها[1]] من يحسن اليها ممن يسيء اليها، وهؤلاء لاينقادون لربهم ولايعرفون احسانه من اساءة الشيطان ، ولايطلبون الثواب الذي هوأعظم المنافع ، ولايتقون العقاب الذي هو أشد المضار ، ولانها ان لم تعتقد حقاً ولم تكتسب خيراً لم تعتقدباطلا ولم تكتسب شراً، بخلاف هؤلاء، ولان جهالتها لاتضربأحد وجهالة هؤلاء تؤدي الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق .

أقول : أولانها تعرف ربها ولها تسبيح وتقديس ،كما ورد به الاخبار .

وقيل : المراد ان شئت شبهتم بالانعام فلك ذلك ، بل لك أن تشبههم بأضل

---

١) الزيادة من « ق » .

والحمد لله على ما عرفنا من نفسه

منها كالسباع .

قوله : والحمد لله على ما عرفنا من نفسه

كلمة « ما » اما مصدرية ، أو موصولة بتقدير العائد ، أي : ما عرفناه .

وعلى الاول كلمة « من » اما تبعيضية، أو ابتدائية، أو زائدة ان جازت في الموجب ،كما حررها بعض النحاة، مستدلابقوله تعالى « يغفرلكم من ذنوبكم»[١] وقول العرب « قد كان من مطر » ، والاول أظهر .

وعلى الثاني كلمة « من » بيانية ، ويحتمل بعيداً الابتدائية .

قال الوالد العلامة طيب الله رمسه : تعريفه تعالى نفسه اما باقامة الدلائل في الافاق والانفس على وجوده وسائر كمالاته واما بأن فطرهم على التوحيد ،كما قال تعالى « فطرة الله التي فطر الناس عليها »[٢].

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله :كل مولود يولد على الفطرة ، ولكن أبواه اللذان يهودانه وينصرانه ويمجسانه [٣].

وروى الكليني في الصحيح عن محمد بن حكيم قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام : المعرفة من صنع من هي ؟ قال : من صنع الله ،ليس للعباد فيها صنع [٤].

وفي الصحيح عن جميل وابن الطيار عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

---

١) سورة الاحقاف : ٣١ .

٢) سورة الروم ٣٠ .

٣) راجع عوالي اللئالي ١/ ٣٥ .

٤) أصول الكافي ١/ ١٦٣ ، ح ٢ .

. . . .

ان الله احتج على الناس بماآتاهم وعرفهم [1] .

وعن بريد بن معاوية عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس لله على خلقه أن يعرفوا ، وللخلق على الله أن يعرفهم ، ولله على الخلق اذا عرفهم أن يقبلوا [2] .

الى غير ذلك من الاخبا المستفيضة .

وأنت تعلم من نفسك أن ما تعتقده من وجود الله تعالى ونبوة النبي وامامة الائمة صلوات اللهعليهم لاتعلم له وقتاً أنك في ذلك الوقت عرفتهم ولم يلقها اليك عالم ، بل يظهر لك بالتأملأن ذلك كان من الله تعالى .

والذي يظهر منعادة الانبياء ودأبهم وسيرتهم خصوصاً سيدالمرسلين وعترته الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين ، أنهم كانوا يأمرون بالشهادتين .

ثم كانوا يأمرونهم بالعبادات والمجاهدات حتى يفتح الله على قلوبهم أبواب معرفته ومحبته ، ويصير المعارف عندهم من أجلى البديهيات. وهذا المعنى ظاهر لمن تتبع آثارهم .

ولوكان يحصل لهم شك نادر، لكانوا يعالجونه بالدعاء والتضرع والاستكانة، حتى يرفع الله تعالى ذلك عنهم .

ويحتمل أن يكون قوله عليه السلام « عرفنا من نفسه » أعم من الفطرية ومما أنزل الله في كتابه ، وأوحى الى نبيه صلى الله عليه وآله ، وألقى على لسان نبيه والائمة الطاهرين، فان خطبهم وأخبارهمكافية شافية لحصول اليقين ورفعالشكوك عن العالمين ، وأن يكون أعم منهما ومما يلقنه الله تعالى في قلوب المجاهدين

---

١) أصول الكافي ١٦٢/١ ، ح ١ .

٢) أصول الكافي ١٦٤/١ .

. . . .

بالمكاشفة والمشاهدة ،كما تقدم في الاحاديث القدسية .

وذكر المحقق الطوسي رضي الله عنه في فصوله بعد ما استدل على اثبات الواجب بدليل ذكره : ان المعرفة العقلية أمثال ذلك الدليل والمرتبة التي فوقها تحصل بالرياضات والمجاهدات .

وذكر في موضع آخر : ان مراتب معرفة الله مثل مراتب معرفة النار مثلا ، فان أدناها من سمع أن في الوجود شيئاً يعدم كل شيء يلاقيه ، ويظهر أثره في كل شيء يحاذيه ، وأي شيء أخذ منه لم ينقص منه شيء ، ويسمى ذلك الموجود « ناراً » .

ونظير هذا المرتبة[1] في معرفة الله تعالى معرفة المقلدين الذين صدقوا بالدين من غير وقوف على الحجة ، وأعلى منها مرتبة من وصل اليه دخان النار وعلم أنه لابد له من مؤثر ، فحكم بذات لها أثر هو الدخان .

ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين القاطعة على وجود الصانع، وأعلى منها مرتبة من أحس بحرارة النار بسبب مجاورتها ، وشاهد الموجودات بنورها ، وانتفع بذلك الاثر .

ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المؤمنين الخلص الذين اطمأنت قلوبهم بالله ، وتيقنوا أن الله تعالى نور السماوات والارض ،كما وصف به نفسه ، وأعلى منها مرتبة من احترق بالنار بكليته وتلاشى فيها بجملته .

ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل الشهود والفناء في الله ، وهي الدرجة العليا والمرتبة القصوى ، رزقنا الله الوصول اليها والوقوف عليها

---

١) فى « س » : المعرفة .

بمنه وكرمه . انتهى .

ثم قال طاب ثراه بعد ذكر خبر حارثة وغيره من الأخبار الدالة على اليقين والمعرفة ومراتبهما : ويحتمل أن يكون « من » بيانية ، أي: عرفنا نفسه ، ويكون المراد ما تقدم .

أويكون المراد به الائمة المعصومين عليهم السلام ، فانهم كانوا عارفين بالله غاية ما يمكن للبشر معرفته تعالى .

وعلى هذا فالمناسب لنا أن نقصدالتبعيض، وقرينة التخصيص تغيير الأسلوب من الغيبة الى التكلم . وعلى الاول يكون التفاتاً ، والاولى التعميم، لانكل أحد يحمده تعالى على قدر معرفته ، وكذا ما سيجيء .

ويمكن أن يكون المراد جعلنا قابلين لمعرفته ، أويعم بمعنى النوع باعتبار بعض الافراد ، أي : جعل فينا عارفين .

وهذه أيضاً نعمة لنا ،كما قال الله تعالى « ولقد كرمنا بني آدم » [1] الاية ، والمراد بهم نوعهم ، وان اشتمل على أحسن المخلوقات ، والاحتمالات جارية في الفقرات الاتية . انتهت كلماته رفعت درجاته .

قوله : والهمنا من شكره

أي :كيفية شكره وأنواعه ، أوأصل فعله ، فيكون تأكيداً لما مر ،كذا ذكره رحمه الله .

ويمكن أن يقال : لما ذكر هذه النعمة الجليلة ـ وهي المعرفة ـ أعاد الشكر

---

١) سورة الاسراء : ٧٠ .

وفتح لنا من أبواب العلم بربوبيته

على الهام الشكر عليها ، فيكون المراد هنا الشكر على هذه النعمة ، فتدبر .

قوله : وفتح لنا من ابواب العلم بربوبيته

من أسماء الله تعالى الرب، وهو في الاصل بمعنى التربية، وهي تبليغ الشيء الى كماله شيئاً فشيئاً ، وكذا الربوبية .

والتبعيض هنا أيضاً بالنسبة الينا أظهر . والوجوه السابقة آتية هنا ، على أنه يمكن أن يقال هنا : ان فتح الباب لايستلزم الدخول ، فنحن نشكره على أنه فتح لنا تلك الابواب ، وان قصرنا في دخول بعضها .

قال الوالد العلامة رحمه الله : يمكن تعلق الظرف في قوله عليه السلام « بربوبيته » بالفتح وبـ « العلم » ، وعلى الاول المراد أنه تعالى فتح لنا أبواب العلوم أو بعضها، وهذا الفتح بسبب أنه رب العالمين ، والتربية مقتضية لان يوصل المواد القابلة الى أعلى مراتبها من الكمال ، والعلم من أشرف الكمالات .

والمراد بالابواب أنواع العلوم والمعارف ، أو أنواع أسباب تحصيلها ، أو المراد أنه فتح لنا أبواب العلم بسبب تربيته لنا ، لانها يصل الينا في كل آن من آثار تربيته ما لايعد ولا يحصى ، فيحصل للعارف البصير بسبب ذلك في كل آن علم جديد بلطفه وكرمه وعلمه وسائر كمالاته وأبواب قربه، وغير ذلك من العلوم .

وعلى الثاني المراد أنه فتح أبواب علمنا بربوبيته ، بأنا نشاهد عياناً تربيته لانواع خلقه من الانبياء فمن دونهم الى الجمادات بصنوف ما يصلحهم ويوجب كمالهم الميسر لهم ، وهذا العلم بحر لا ساحل له، ولا يتيسر الا بالفتوحات الربانية .

ودلنا عليه من الاخلاص له في توحيده

أوفتح لنا أبواب العلم والمعرفة ، بأنه ربنا وخالقنا ومنعمنا ولارب لنا سواه، لانانرى تربيته تعالى فينا آناً فآناً، ويرزقنا ويقضي حوائجنا، الى غير ذلك من ألطافه تعالى . انتهى كلامه زاد الله اكرامه .

أقول : يمكن أن يكون المراد بالابواب الائمة عليهم السلام ، لانه ورد في الاخبار أنهم أبواب الله، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا مدينة العلم وعلي بابها [1] ،كما ذكره بعض الشارحين .

قوله : ودلنا عليه من الاخلاص له في توحيده

الاحتمالات السابقة في كلمة « من » جارية هنا، وان كان غير البيانية بعيداً جداً لايستقيم الا بتكلف .

ويحتمل هنا التعليلية أيضاً ،كما ذكره والد شيخنا البهائي رحمهما الله ، كما قيل في قوله تعالى « مما خطيآتهم أغرقوا» [2] والتقدير : دلنا عليه لكي نخلص له في توحيده .

والاخلاص جعل الشيء خالصاً عن الكدورات والشوائب ، واخلاص السمن أخذ ثفله . والاخلاص في الطاعة ترك الرياء ، وفي الدين ترك الشرك والنفاق .

والاخلاص في التوحيد هاهنا أن لايشوبه مما ينافيه من الشرك الجلي والخفي من الرياء والسمعة، بل من جميع المعاصي، لان كل معصية ينافي التوحيد الخالص لان كل من أقر بأن ليس له رب سواه ، وهو خالقه ورازقه واليه مرده ومصيره ،

---

١) رواه جماعة من أعلام القوم راجع احقاق الحق ٤٦٩/٥ ـ ٥٠٥ .

٢) سورة نوح : ٢٥ .

• • • • • • • • • • • • • • • •

وكان له اليقين في تلك الامور ، يلزمه أن لا يطيع غيره ، ولايستعين بأحد سواه ، بل لايخطر بباله أحد سوى الله ، كما قال تعالى «أفرأيت من اتخذالهه هواه »[١] وقال تعالى « ألـم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان »[٢] ، فسمى اطاعة الشيطان عبادة .

وروى أبوبصيرعن الصادق عليه السلام في قول الله عزوجل «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله »[٣] فقال :والله ماصاموا ولاصلوالهم،ولكن أحلوالهم حراماً وحرموا عليهم حلالا فاتبعوهم [٤] .

وفي الاخبار الصحيحة عن الصادقين صلوات الله عليهم أنهم قالوا: من قال : لااله الا الله مخلصاً دخل الجنة [٥].واخلاصه أن تحجزه لا اله الا الله عما حرم الله.

وروي في تأويل قوله تعالى « ومايؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون »[٦] أن المعاصي داخلة في هذا الشرك ، ولايحصل الاخلاص التام الابعد حصول رتبة المحبة ، وفي هذه المرتبة لايرى غير معشوقه الحقيقي أصلا .

ويحتمل أن يكون « في » للمصاحبة بمعنى « مع » أي : دلنا على الاخلاص في الطاعة مع التوحيد . وأن يكون الظرف مستقراً ليكون حـالا ، أي ، : دلنا على الاخلاص في الطاعة حال كوننا في توحيده .

---

١) سورة الجاثية : ٢٣ .

٢) سورة يس : ٦٠ :

٣) سورة التوبة : ٣١ :

٤) تفسير العياشي ٢/٨٦ .

٥) أصول الكافي ٢/٥٢٠ .

٦) سورة يوسف : ١٠٦ .

وجنبنا من الالحاد والشك فى أمره ، حمداً نعمر به فى من حمده من خلقه

وأن يكون « فـي » للتعليل ، أي : دلنا على الاخلاص بسبب دلالتنا على توحيده .

قوله : وجنبنا من الالحاد والشك فى أمره

ألحد في دين الله ، أي : حاد عنه وعدل .

وكلمة « من» هنا يحتمل زائداً على مامر ،وأن يكون صلة لقوله «جنبنا» وعلى بعض الاحتمالات الاخر نقدر له صلة ،كما لايخفى على المتدبر .

والمراد بـ« أمره » الامور المتعلقة به تعالى من وجوده وسائرصفاته وعظمته وجلاله وأوامره ونواهيه ، فيشمل العقائد الفاسدة كلها ، فانها الحاد اما في ذاته ، أو في صفاته ، أو فيما أوحى الى أنبيائه .

وكذا الاعمال القبيحة وترك الاوامر،فانها الحاد فيعظمة وجلاله وفي أوامره ونواهيه .

وكذا الشك ، لان المراتب القابلة لليقين الكامل المستتبع لجميع الكمالات الذي أشرنا اليه سابقاًكلها مشوبة بنوع من الشك ، وبعضها يستلزم الكفر، وبعضها الفسق ، وبعضها الحط عن درجات الكمال . وكل داع يقصد الشكر بحسب حاله على قدر ما جنبه الله تعالى منه ، وحمل الامر على ضد النهي بعيد جداً .

قوله : حمداً نعمر به فى من حمده من خلقه

في الاصل « حمده» بكسر الميم مخففاً من باب علم ، وبالحمرة معاً من باب

. . . .

التفعيل للمبالغة افراداً وزماناً وقوة .

وفي الصحاح : الحمد نقيض الـذم ، تقول : حمدت الرجل أحمده حمداً ومحمدة ، فهو حميد ومحمود ، والتحميد أبلغ من الحمد [١] .

وفي الاصل « نعمر » على صيغة المتكلم مع الغير المجهول من باب التفعيل بالعين المهملة .

وفي الصحاح : عمره الله تعميراً ، أي طول عمره [٢] .

وفي « خ » : نغمر به بالغين المعجمة على صيغة المتكلم مع الغير على بناء المعلوم من باب ينصر .

وفي « س » : نعمر به من بالمعجمة على بناءِ المعلوم من الغائب مع اسقاط « في » .

وفي الصحاح : غمره الماء يغمره، أي : علاه، ومنه قيل للرجل: غمرة القوم اذا علوه شرفاً . وقال : الانغمار الانغماس في الماء [٣] .

وفي القاموس : غمره الماء غمارة وغمورة كثر [٤] .

وفي بعض النسخ القديمة « نغمر » بصيغة المتكلم مع الغير على بناء المعلوم بالمعجمة بدون « في » .

وفي نسخة الكفعمي « نغمر » على المتكلم مع الغير من بناءِ المجهول مع « في » .

---

١) صحاح اللغة ١ / ٤٦٣ .

٢) صحاح اللغة ٢ / ٧٥٨ .

٣) صحاح اللغة ٢ / ٧٧٢ — ٧٧٣ .

٤) القاموس المحيط ٢ / ١٠٤ .

. . . .

و«حمداً» مفعول مطلق لفعل محذوف، أي: نحمده حمداً، ولقوله «الحمدلله» لكونه في قوة نحمد الله .

وحاصل الكلام على النسخة الاولى: نحمده حمداً يصير سبباً لطول العمرفي حمده مع الحامدين .

أو المراد محض الانخراط في سلكهم لاطلب طول العمر .

أو يكون من العمارة، أي: نكون به مقوين ومعاضدين بين سائر الحامدين ، فان العمارة يقوي أصل البناء ،كما ذكره بعض الشارحين .

وقال آخر :يمكن أن يكون المراد الذكرالجميل، فان من له ذكرجميل فكأنه حي ، أي : نكون بسبب حمدنا هذا مذكورين في الحامدين بعدنا معروفين به ، فكأننا عمرنا معهم .

وعلى الثانية : اما بمعنى الكثرة ، أي: نكثر بهذا الحمدبين الحامدين ، أي يكون كل واحد منا بسبب كثرة الحمد بمنزلة جمع كثير من الحامدين .

أوبمعنى التغطئة ، والمفعول ، أعني الحامدين مثلا محذوف ، يدل عليه قوله « في من حمده » ، أو « في من حمده »مفعول تجوزاً بمعنى كل واحد واحد من أجزاء من حمده ، فالظرفية بمعنى اشتمال الكلي [1] على الجزئي ، لااشتمال الكل على الأجزاء ،كذاذكره بعض الشارحين .

وعلى الثالثة : وهي رواية « س » المستتر في « يغمر » [2] راجع الى الله ، والمجرور في « به » راجع الى الحمد ، أي : يغطى بهذا الحمد سائر

---

١) في « س » : الكل .

٢) في « س » : تعمير .

. . . .

الحامدين، أي : يجعل هذا الحمد عالياً على حمد سائر الحامدين، أو يعفو ويستر بسبب هذا الحمد عن جميع الحامدين .

ويحتمل أن يكون ضمير « يغمر» راجعاً الى الحامدين، فيكون في الكلام التفاتاً ، أي : يعلو الحامد بسبب هذا الحمد جميع الحامدين .

ويمكن أن يكون الغمر بمعنى الكثرة، ويكون الموصول فاعلا بتقدير مضاف ، أي : يكثر بسببه حمد جميع الحامدين .

وعلى الرابعة: أي نعلو[١] على سائر الحامدين بسببه، ويحتمل بعض المعاني التي ذكرناها في الثالثة .

وعلى الخامسة: أي ندخل بهذا الحمد بين الحامدين ونصير به مغموراً ومستوراً بينهم ، أي : لايليق حمدنا بذاته المقدسة الا أن يدخلنا تعالى في زمرة حامديه ويقبلنا ببركتهم .

أوكما ذكره بعض الشارحين أن المراد نغطي بهذا الحمد بين سائر الحامدين، فنكون متوسطاً بينهم مشمولا بهم ،ويلزم ذلك الاعتناء بشأن حمده، فان المتوسط بين طائفة ،كما ينبيء عنه قولهم « الاطراف خوادم للاوساط » ينبغي أن يكون له مزية على سائرهم .

وفي بعض النسخ « يغمر به من » على الغائب المجهول، أي : يكون حمداً كل من حمد الله يكون مغموراً في رحمة الله، أو يرحم الله بسببه جميع الحامدين، فتدبر .

---

١) كذا في « ن » وفي « ق » : تعلو ، وفي « س » : يغلو .

ونسبق به من سبق الى رضاه وعفوه ، حمداً يضيء لنا به ظلمات البرزخ

قوله : ونسبق به من سبق الى رضاه وعفوه

قال الوالد العلامة طيب الله تربته :أي نتقدم بسببه على جميع من تقدم وسبق الى رضاه وعفوه ، شبه مساعي المؤمنين في العبادات لحصول رضا الله بالذين يراهنون بأفراسهم لعوض قرروه للسابق [١] منهم .

ثم اعلم أن الله لايحب المعتدين في الدعاء ، بأن يسأل أمثالنارتبة الانبياء والاوصياء، فكيف بالتقدم عليهم، فيجب أن يقصد [٢] الداعي في أمثاله وفي الرتبة ، وان احتمل جواز سؤال السبق في الكمية دون الكيفية، والادب تركه بالكلية .

أقول: يمكن أن يقال: ليس المراد بأمثال هذه الكلمات طلب تلك المراتب، أو اظهار أنه يتأتى منه مثل هذا الحمد ، أو يمكن له الوصول الى تلك المرتبة ، بل هو أنشاء لغاية الشكر واظهار لكمال النعمة بأمثال هذه العبادات .

اما بأن المراد أنك تستحق حمداًكذا ، أو أريد انشاء حمدكذلك ، وان لم يمكن أن يتاتى مني ، كما ورد في الدعاء « الحمد لله كما هو أهلـه » ، فليس المراد أنه يمكن أن يتأتى مني حمد هو أهله ، لانه قـد أقر جميع الانبياء بالعجز عن مثل هذاالحمد ، والله يعلم .

قوله : حمداً يضيء لنا به ظلمات البرزخ

بكسر التاء ، وضمها حمرة [في نسخة الوالد وليس في البهائية][٣] والكسر

---

١) في « س » : غروره بالسابق .

٢) في « ق » : يتعبد .

٣) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

. . . .

على أن يكون « يضيء » متعدياً ، أي: يضيء الله . والضم على أن يكون لازماً ، وتذكير الضمير باعتبار تحقق الفصل .

قال بعض الشارحين:ويحتمل أن يكون الاضاءة حينئذ متعدية للمبالغة،بمعنى أن الحمد كان مـوجباً لاضاءة الظلمات ، بحيث يقدر الظلمات على اضاءة ذات الحامد وكانت مضيئة له .

وقال الجوهري : الاضاءة يتعدى ولايتعدى[1].

وفي بعض النسخ المصححة « تضيء »بالتاء، وهو على الضم أظهر ، وعلى النصب يكون التاء للخطاب مأخوذاً من اللازم . ويمكن أخذه أيضاً من المتعدي كمامر .

والبرزخ الحاجز بين الشيئين ، فيقال : البرزخ لما بين وقت الموت الـى السبعث المتوسط بين الدنيا والاخرة .

والظلمات : اما عبارة عن شدائد الروح في هذا العالم الوسط وأهواله ، أو كناية عـن نار البرزخ ، فانها مظلمة كنار القيامة ، أو ظلمة الموضع الذي يكون فيه جسده المثالي ، سواء كان ناراً غيرها .

هدايــة :

اعلم أن ثواب البرزخ وعقابه ممـا اتفقت عليه الامة سلفاً وخلفاً ، وقال بهما أكثر أهل الملل ، ولم ينكرها أحد من المسلمين ،الاشرذمة قليلة لاعبرة بهم ، وقد انعقد الاجماع على خلافهم سابقاً ولاحقاً .

---

١) صحاح اللغة ١ / ٦٠ .

. . . .

والاحاديث الواردة فيهما[١] وفي بقاء الروح بعد خراب البدن من طرق العامة والخاصة متواترة المضمون، وهي أكثر من أن تحصى .

وفي القرآن العزيز آيات ترشد اليها ، فمنها قوله تعالى «كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون»[٢] فقد ذكر سبحانه الرجوع اليه ، وهو البعث في القيامة ، معطوفاً بـ « ثم » على احيائين ، فأحدهما في القبر، كذا ذكره جماعة من المفسرين منهم الفخر الرازي ، ومن قال بالاحياء في القبر قال بعذابه أيضاً .

ومنها قوله تعالى حكاية عن آل فرعون «النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »[٣] ، وهذا العطف يقتضي أن العرض على النار غدواً وعشياً غير العذاب بعد قيام الساعة ، فيكون في القبر .

وقد روي عن الصادق عليه السلام : ان هذا في نار البرزخ قبل القيامة ، اذ لاغدو ولاعشي في القيامة . ثم قال عليه السلام : ألم تسمع قول الله عزوجل « ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »[٤] .

ومنها قوله تعالى « أغرقوا فأدخلوا ناراً »[٥] والفاء للتعقيب من غير مهلة .

ومنها قوله تعالى « ولاتحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون »[٦] .

---

١) في « ق » : فيها .

٢) سورة البقرة : ٢٨ .

٣) سورة غافر : ٤٦ .

٤) مجمع البيان ٥٢٦/٤ .

٥) سورة نوح : ٢٥ .

٦) سورة آل عمران : ١٦٩ .

. . . .

ويظهر من الاخبار المتواترة معنى أنها تتعلق بعد مفارقة أبدانها العنصرية بأشباح مثالية تشابه تلك الابدان في بعضها ، وتكون مع البدن قريباً منه الى أن يدخل البدن القبر ، فبعد ما يرجع المشيعون تتعلق النفس بالبدن الاول ، ويضغطه القبر ضغطة عظيمة ليخرج من الذنوب ان كان مؤمناً ، ويكون مقدمة عذابه ان لم يكن مؤمناً .

ويظهر من بعض الاخبار أنه ترفع الضغطة عن كمل المؤمنين ، ويسأل في قبره اما مقدماً عليها أو بعدها عن العقائد وعن نبيه وأئمته مفصلا ، فان كان اعتقاده صحيحاً وأعماله صالحة ، فيجعل قبره روضة من رياض الجنة ، وان كان مخالفاً معانداً فقبره حفرة من حفر النيران .

وأما فساق الشيعة ، أو المستضعفون ، أوهما معاً يوقفون ، فلا يعذبون الى يوم القيامة .

ويظهر من الاخبار الكثيرة أن لله جنة وناراً في الدنيا غير جنة الخلد ونار الخلد ، يدخل المؤمنين في مدة البرزخ الجنة والمنافقين النار ، فقد يكون أرواح المؤمنين في الجنة ، وقد يكونون في وادي السلام وهو النجف ، ويجلسون حلقاً حلقاً يتحدثون ، وقد يطيرون في الهواء ويتلاقون فيها ، وقد يكونون في قبورهم ويطلعون على زوارهم ويستأنسون بهم ، ويحصل لهم الفرج والسرور وتخفيف العذاب والالم بما يرد عليهم من أعمال المؤمنين وصدقاتهم وصومهم وصلاتهم وحجهم .

والاخبار الدالة على الاجساد المثالية أكثر من أن تعد وتحصى .

فمنها : ما ورد من الاخبار الكثيرة أن النبي والائمة صلوات الله عليهم ظهروا بعد موتهم .

. . . .

ومنها : أظهروا بعض معانديهم ومخالفيهم لشيعتهم معذبين كمعاوية ، ليصير سبباً لزيادة رسوخ عقائد شيعتهم ، والاخبار به كثيرة ، وخبر الرسول صلى الله عليه وآله ومسجد قبا وظهوره لابي بكر باعجاز أمير المؤمنين عليه السلام مشهورة بل متواترة .

ومنها: ما ورد متواتراً من ظهور النبي والائمة عليهم السلام عند الموت للمؤمن والكافر فيراهم بعينه ، فيسر المؤمن ويحزن الكافر .

ومنها : ذهاب الروح ومجيئه وزيارة أهله وجلوسهم حلقاً حلقاً وطيرانهم في الهواء كما مر، وشيء من ذلك لايتم الا بالقول بالاجساد المثالية، مع صراحة كثير من الاخبار بها [1] .

بل لايبعد أن تكون النفوس المقدسة المعصومة لقوتها يتصرفون في حياتهم وبعد موتهم في أجساد مثالية كثيرة ، اذ يمكن أن يموت في زمان واحد ألف بل ألوف ، فيشكل تصور حضورهم في جميع المواضع الا بما ذكرنا .

وما قيل : من أنها مأولة بالانكشاف العلمي التام الذي يحصل لهم في ذلك الوقت ، أو يحصل لهم صورة في الحس المشترك وأمثال ذلك، فهو ناش من قلة الاعتناء بشأن أخبار الائمة عليهم السلام ، وكثرة الاعتماد على العقول الضعيفة الواهية ، وجرأة على الله وعلى رسوله .

والعجب منهم أنهم يدعون الايمان ولا يطلبون من ارسطاطاليسهم وأفلاطونهم البرهان، ويقولون: وجدانهم حجة وفهمهم متبع، ويبذلون غاية الجهد في تصحيح كلماتهم وترويج مزخرفاتهم، ولا يأولون شيئاً منها ولايردونها ، مع أنها روايات

---

١) راجع الاخبار الواردة في ذلك الى كتاب بحار الانوار ٦/٢٠٢ - ٢٨٢ .

. . . .

انتقلت من لغة، الى لغة وصحفها المترجمون، وضيعها المعلمون والمتعلمون، وتارة يردون أخبار أئمتهم بضعف السند ، وتارة بالتأويلات الشنيعة ، أعاذنا الله وسائر المؤمنين من وساوسهم ومكائدهم ، وهدانا وإياهم الى الصراط المستقيم .

ثم اعلم أن من جملة تسويلاتهم أنهم يقولون : هذا قول بالتناسخ ، والقول به باطل . ولايخفى بطلانه، لان التناسخ لادليل على بطلانه الا اجماع المسلمين، ودلائلهم العقلية ضعيفة مدخولة ،كما لا يخفى على من تتبعها .

والتناسخ الذي أطبق المسلمون على بطلانه ما يستلزم انكار الصانع ، وقدم العالم ، وانكار المعاد الجسماني ، وليس انكارنا عليهم وحكمنا بكفرهم بمجرد قولهم بانتقال الروح من بدن الى آخر .

قال الفخر الرازي في نهاية العقول : ان المسلمين يقولون بحدوث الارواح وردها الى الا بدان في هذا العالم، والتناسخية يقولون بقدمها وردها اليه في هذا العالم ، وينكرون الاخرة والجنة والنار، وانما كفروا من أجل هذا الانكار. انتهى .

بل اذا بطل هذا بطل المعاد الجسماني عند كثير من أهل الاسلام .

تتميم :

اعلم أنه اختلف في حقيقة النفس الناطقة الانسانية، وفيها أقاويل كثيرة ، والذي عليه المحققون أنها غير داخلة في البدن ، بل متعلقة به تعلق التدبير والتصرف ، وهي مجردة .

وهو مختار أعاظم الحكماء والصوفية، وعليه استقر رأي بعض متكلمي الامامية كالشيخ المفيد على ما نقل عنه وان قيل برجوعه عنه أيضاً ، وبني نوبخت والمحقق

الطوسي والعلامة وغيرهم .

وربما يؤمي اليه بعض الاخبار، وأكثرها تدل على المادية، وبعض الدواعي ذكرناها على اثبات المثال تستقيم على مادية النفس أيضاً، بل يؤيدها كما لايخفى .

لكن لما كان كثير من الاخبار مصرحة بالمثال عينا ذلك المسلك ، لاستقامة الامور المذكورة ، والا فالظاهر من الاخبار المعتبرة وكلام أكثر متكلمي الامامية عدم جواز القول بوجود مجرد سوى الله تعالى ، وان لم يتم الدليل العقلي على نفيه ، ودلائل اثبات التجرد مدخولة ، فالاحوط عدم القول به ، والله يعلم .

قال بعض الشارحين: لايبعد أن يحمل البرزخ على الوجود في عالم الشهود، أعني : الوجود الحسي ، كما يطلق عليه المحققون من الصوفية ، كما يقولون : الموجودات في غواسق برزخية. وزعم أن الحمل عليه أولى، لئلايتكرر مع الفقرة الثانية ، ولايخفى ما فيه .

قوله : ويسهل علينا به سبيل المبعث

في الاصل من باب التفعيل مع نصب السبيل بالمفعولية ، وبالحمرة كيعلم مع رفع السبيل بالفاعلية ، والفاعل في الاول هو الله تعالى .

وفي رواية ابن اشناس البزاز وبعض النسخ القديمة « تسهل » بالتاء الفوقانية وضم الهاء مثال تحسن .

ورفع السبيل على صيغة الجمع، وهو الظاهر على التخفيف ، لانه لم يرد في اللغة على ما رأينا الا سهل يسهل بضم العين فيهما .

والظاهر أن المراد بسبيل المبعث السبيل الى الحساب[1] بعد البعثة ، كما ورد

---

١) في « ق » : الحسنات .

ويشرف به منازلنا عند مواقف الاشهاد

في الايات والاخبار شدة هذا السبيل على أكثر الناس ، وبعضهم يمرون راكبين على فوق الجنة كالبرق جعلنا الله منهم ، وحمل سبيل المبعث على البرزخ ليكون تأكيداً بعيد جداً .

قوله : ويشرف به منازلنا عند موافق الاشهاد

يشرف على التفعيل مع نصب المنازل ، وبالتخفيف على مثال يحسن ، مع رفع المنازل حمرة .

وفي رواية ابن اشناس بالتاء الفوقانية مع التخفيف .

والاشهاد جمع شهد بفتح الشين وسكون الهاء ، وهو جمع شاهد كصحب وصاحب .

قال الوالد العلامة شرف الله مقامه في القيامة : أي حمداً يكون سبباً لان أقف في القيامة عند الحساب في المنازل التي يقف فيها الامنون لا الخائفون والمعذبون، كما قال تعالى « ان المتقين في مقام أمين»[1] .

والاشهاد : الملائكة المقربون والرسل المكرمون الذين يشهدون حساب الخلائق ويحاسبونهم ، أولانهم شهداء على ما فعل الناس .

ويمكن أن يكون المراد ائمتنا صلوات الله عليهم ، فانهم الموازين القسط والشهداء على الخلق وهم يحاسبون الخلائق ،كما قال تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً »[2] ووردبها

---

١) سورة الدخان : ٥١ .

٢) سورة البقرة : ١٤٣ .

يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون ، يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ولاهم ينصرون

الاخبار المتواترة المذكورة في محالها .

قوله: يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون، يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ولاهم ينصرون

يوم في الموضعين ظرف لـ « يشرف » أوله ولـ « يسهل » على سبيل التنازع، وتأنيث الضمير في « تجزى » باعتبار تأنيث النفس المضاف اليها لفظ « كل » وذلك لصحة المعنى هاهنا بدون لفظ المضاف ، كما جوزوه في نظائره مما يكتسب المضاف التأنيث من المضاف اليه أذا صح المعنى بدون المضاف .

قال بعض الشارحين أقول: لايبعد أن يكون اعطاء الجزاء بسبب الكسب اشارة الى اعطاء الحسنات بسبب الطاعات .

وقوله « وهم لايظلمون » اشارة الى أن التعذيب بسبب المعاصي لايستلزم الظلم ، بل هو عين العدل .

والمولى في الموضعين يحتمل كثيراً من المعاني[1] المشهورة له ، كالحليف ، والقريب ، والناصر ، والسيد ، والعبد ، والشريك ، وغير ذلك .

وجمعية الضمير في « هم » اما باعتبار كل مولى المستفاد عمومه من تنكيره، واما باعتبار تعدد معاني لفظ « المولى » في الموضعين، فالضمير راجع اليه باعتبار جميع المعاني المحتملة المذكورة ، فيكون شبيهاً بعموم الاشتراك .

---

١) في « ق » : الموالي

حمداً يرتفع منا الى أعلى عليين فى كتاب مرقوم يشهده المقربون

قال البيضاوي : الضمير لمولى الاول [١] .

أقول : يمكن أن يكون للثاني ، أولهما معاً كما أفيد ، فلا تغفل .

قوله : حمداً يرتفع منا الى أعلى عليين [٢] فى كتاب مرقوم يشهده المقربون

بنا « س » أي : كان في نسخة « س » : منا وبنا معاً .

قال الزمخشري : العليون اسم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين ، جمع علي من العلو ، أي : علوعلي علو كسجين من السجن، وانما سمي به بسبب الارتفاع الى أعالي الدرجات والجنة، أولانه مرفوع من السماء السابعة ، حيث يسكن الكروبيون للتكريم [٣] .

وقال الطبرسي رحمه الله : انهـا مراتب عالية محفوفة بالجلالة . وقيل : في السماء السابعة وفيها أرواح المؤمنين . وقيل: المراد بها سدرة المنتهى التي اليها ينتهي كل شيء من أمر الله تعالى . وقيل : هي الجنة . وقال الفراء : ارتفاع بعد

---

١) تفسير البيضاوى ٢/٤١٩ .

٢) قال الشيخ الرضى رحمه الله : عليون اسم لديوان الخير على ظاهر ما فسر الله تعالى فى قوله « كتاب مرقوم » فعلى هذا ليس فيه شذوذ، لانه يكون منقولا عن جمع المنسوب الى علية وهى الغرفة ، والقياس أن يقال فى المنسوب اليها « على » ككرسى المنسوب الى كرسى ، وان قلنا ان عليون غير علم بل هو جمع علية وليس بمنسوب اليهـا ، وهو بمعنى الاماكن الموثقة ، فهوشاذ لعدم التذكير والعقل ، فيكون التقدير فى قوله تعالى « كتاب مرقوم » مواضع كتاب مرقوم على حذف المضاف « منه » مد الله بقاءه .

٣) الكشاف ٤/٢٣٢ .

حمداً تقر به عيوننا اذا برقت الابصار

ارتفاع لا غاية لها . وقيل : السماء السابعة تحت العرش [١] .

وقال طاب ثراه : عليون علو على علو مضاعف ، ولهذا جمع بالواو والنون تفخيماً لشأنه، وتشبيهاً بما يعقل في عظم الشأن ، وكذلك تفخيم شأن العدد الذي ليس على الواحد ، نحو ثلاثون وأربعون الى التسعين ، وجرت عليه العشرون .

وقال الزجاج : عليونَ اسم لاعلى الامكنة ، واعرابه كاعراب الجمع ، لانـه على لفظ الجمع ،كما تقول : هذه قنسرون ورأيت قنسرين [٢] . انتهى .

« كتاب مرقوم » أي : مسطور بين الكتابة ، أومكتوب فيه جميع طاعاتهم، أومعلم يعلم من رآه أنه مكتوب بالخير .

« يشهده المقربون » يحضرونه فيحفظونه، أويشهدون على ما فيه يوم القيامة، والمقربون هم الذين قربوا الى كرامة الله وفضله ، أوالى أنسه ومحبته .

وقوله « في كتاب » في كلامه حال ، أي : مثبتاً في كتاب .

قال الوالد العلامة رحمه الله : في الاخبار الكثيرة أن المراد بكتاب الابرار أرواحهم اللاتي كتب الله فيها الايمان ، ونقش فيها المعارف . فعلى نسخة « س » يصح ، وعلى الاصل يكون المراد يرتفع منا معنا . وعلى هـذا المراد بالمقربين النبي والائمة صلوات الله عليهم ، فانهم شهداء الله على ايمان أمتهم وشيعتهم .

قوله : حمداً تقر به عيوننا اذا برقت الابصار

وفي « خ » : تنير ، من باب الافعال مكان « تقر » بفتح القاف .

---

١) مجمع البيان ٥/٤٥٥ .

٢) مجمع البيان ٥/٤٥٥ .

. . . .

وفي الاصل « عيوننا » بضم العين والنون ، وبالحمرة بكسر العين وفتح النون .

و« برقت » بكسر الراء سواد وبفتحها حمرة .

[وفي النسخة البهائية لم يكن فتح النون ولافتح الراء ظاهراً ، لكن كتب والد الشيخ رحمة الله عليهما ماسيأتي من الصحاح على الهامش ، فيوهم وجود النسختين][١] .

قال الجوهري: قد قرت عينه تقر وتقر نقيض سخنت،وأقر الله عينه أعطاه حتى تقر فلا تطمح الى من هو فوقه ، ويقال : حتى تبرد فلا تسخن ، فللسرور دمعة باردة وللحزن دمعة حارة[٢] .

قال بعض الشارحين: فان دمع السروربارد، لما يتحرك الروح فيه الى خارج بتفصيل أجزاء الشيئون والمفاصل بعضهامن بعض، فيخرج بعض الاجزاء والرطوبات الباردة المحتبسة في الدماغ . وفي الحزن حار ، لما يتحرك الابخرة الحارة الى الدماغ فتتعصر ماءاً كانت باقية على سخونتها السابقة . انتهى .

وفي القاموس: العين الباصرة مؤنثة والجمع أعيان وأعين وعيون ويكسر[٣].

وأنار ، أي : أضاء لازم ومتعد ،كما ذكره في النهاية[٤].

فالظاهر أن نصب العيون على مفعولية تنير المتعدي على صيغة الخطاب .

---

١) ما بين المعقوفتين فى « ق » فقط .

٢) صحاح اللغة ٢ / ٧٩٠ .

٣) القاموس ٤ / ٢٥١ .

٤) نهاية ابن الاثير ٥ / ١٢٥ .

وتبيض به وجوهنا اذا اسودت الابشار حمداً نعتق به من أليم نارالله الى كريم جوار الله

وفي الصحاح : برق البصر بالكسر يبرق برقاً اذا تحيرفلم يطرف، فاذا قلت برق البصر بالفتح ، فانما تعني بريقة اذا شخص[١].

ويمكن أن يكون المراد شخوص البصر عند معاينة ملك الموت ، أو يـوم القيامة ، أو عندهما ، أوكناية عن شدة الحال وكثرة الاهوال فيهما .

قوله : وتبيض به وجوهنا اذا اسودت الابشار

الابشار جمع بشر، وهي ظاهر جلد الانسان، والمراد بشرة الوجه ويحتمل جميع البدن .

وبياض الوجه وسواده اما كنايتان عـن ظهور بهجة السرور والفرح وكآبة الخوف والخجل ، أو المراد بهما حقيقة السواد والبياض ، وفسر بالوجهين قوله تعالى « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه »[٢] والأخير أظهر كما يدل عليه الاخبار .

قوله : حمداً نعتق به من أليم نار الله الى كريم جوار الله

في الاصل « جوار » بالكسر ، وبالضـم حمرة ، وقد ورد بهـما في اللغة ، والكسر أفصح ،كما ذكره الجوهري[٣].

---

١) صحاح اللغة ٤/١٤٤٩ .

٢) سورة آل عمران : ١٠٦ .

٣) صحاح اللغة ٢/٦١٧ .

والاليم هنافعيل بمعنى مفعل ، واختلف في مجيئه ، واستدل المجوزون بما ورد في القرآن الكريم من اليم بمعنى مؤلم ، وبقول الشاعر :

أمن ريحانة الداعي السميع

وبقوله :

تحية بينهم ضرب وجيع

وأولها بعضهم بأنها باقية على معناها الاصلي ، فأليم بمعنى آلم ،كأن العذاب لشدة ايلامه يتألم من نفسه ، واضافة الاليم الى النار والكريم الى الجوار من اضافة الصفة الى الموصوف .

والظرف في قوله عليه السلام « الى كريم» متعلق بمحذوف وقع حالا ، أي : صائرين ، أو منتهين ، أو واصلين .

و «كريم جوار الله » أي : جوار الله المشتعل على الكرامة والمنزلة ، أو النعم والاحسان ، أو الدعة والعيش ، من قولهم « قولاكريماً » أي : سهلا ليناً .

والمراد بجواره تعالى الجنة، أو أعلى درجاتها ،أوالحصول فيهما ، لان من فيها يجاور أولياء الله ، وجوارهم جوار الله ، او رحمته ورضوانه .

قوله: حمداً نزاحم به ملائكته المقربين ، ونضام به أنبياءه المرسلين

في القاموس : زحمه كمنعه زحماً وزحاماً بالكسر ضايقه ، وازدحم القوم تزاحموا[1].

---

١) القاموس ١٢٤/٤ .

. . . .

قال السيد المحقق رحمه الله : نضام من ضاممتهم اذا طفقت تنضم اليهم .

قال ابن الاثير في النهاية : في حديث الرؤية « لاتضامون في رؤيته » يروى بالتشديد والتخفيف ، والتشديد معناه لاينضم بعضكم الى بعض وتزدحمون وقت النظر اليه[1] . انتهي .

وعلى هذا المعنى تنضم به الى أنبيائه المرسلين، وتزدحم على نزع الخافض ، وما نحن قلناه وفاقاً لما ذكره علامة زمخشر في الاساس[2] أحكم وأقوم ، وبالجملة الصيغة من المفاعلة[3] . انتهى .

والانبياء جمع النبي المهموز من النبأ بمعنى الخبر ، لانه مخبر عن الله ، ولهذا أهل الحجاز لايبدلون الهمزة فيه بالياء مطلقاً، بل خففوها دائماً، والمشهور جواز الابدال، ولهذا يجمع على الانبياء الذي هو في الاكثر المعتل اللام ، كصفي وأصفياء .

وقيل : من النبوة بمعنى الرفعة ، لانه مرفوع الرتبة على غيره من الخلق ، أو من التشريف أي : المشرف على الخلق ، فيكون فعيلا بمعنى مفعول .

وقيل: في الفرق بين الرسول والنبي أن النبي انسان أوحي اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه ، فاذا أمر بذلك فرسول أيضاً ، أو أمر بتبليغه وان لم يكن له كتاب أونسخ لبعض شرع من كان قبله ، فان كان له ذلك فرسول أيضاً .

وقيل : هما بمعنى ، وهو معنى الرسول على الاول .

---

١) نهاية ابن الاثير ١٠١/٣ .

٢) أساس البلاغة ص ٣٧٩ .

٣) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٦ .

. . . .

وروى الكليني في الصحيح عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزوجل « وكان رسولا نبياً » ما الرسول وما النبي؟ قال: النبي الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولايعاين الملك ، والرسول الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك .

قلت: الامام ما منزلته؟ قال: يسمع الصوت ولايعاين الملك، ثم تلا هذه الاية « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولانبي ولامحدث »[1].

وفي الصحيح عن الأحول قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرسول والنبي والمحدث ؟ قال : الرسول الذي يأتيه جبرئيل عليه السلام قبلا فيراه ويكلمه، فهذا الرسول .

وأما النبي فهو الذي يرى في منامه ، نحو رؤيا ابراهيم عليه السلام ، ونحو ما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وآله من أسباب النبوة قبل الوحي، حتى أتاه جبرئيل عليه السلام من عند الله بالرسالة .

وكان محمد صلى الله عليه وآله حين جمع له النبوة وجاءته الرسالة من عندالله يجيئه بها جبرئيل عليه السلام ويكلمه بها قبلا .

ومن الانبياء من جمع له النبوة ويرى في منامه ويأتيه الروح ويكلمه ويحدثه من غير أن يكون يرى في اليقظة .

وأما المحدث فهو الذي يحدث فيسمع ولايعاين ولايرى في منامه[2].

قال الوالد العلامة رفع الله مقامه : المقربين اما صفة كاشفة أو مخصصة، أي

---

١) أصول الكافي ١٧٦/١ ، ح ١ .

٢) أصول الكافي ١٧٦/١ ، ح ٣ .

في دار المقامة التي لا تزول ، ومحل كرامته التي لاتحول

ندخل في جملتهم ، فكاناً نضيق مكانهم، أي: لسنا مثلهم ولكنا بالحمد نصير مثلهم بفضلك .

وأما في الانبياء فيحمل في حقنا على أصل دخول الجنة، فكانها مكانهم وغصبناه منهم ، أوندخل في درجاتهم الصورية ، لئلايكون اعتداءاً في الدعاء .

وأما بالنسبة اليه صلوات الله عليه ، فتواضع منه بالنظر الى غيرنبينا صلى الله عليه وآله .

قوله : في دارالمقامة التي لاتزول ، ومحل كرامته التي لاتحول

المقامة بضم الميم ، وبالفتح حمرة ، وعلى الاول مصدر ، وعلى الثاني اسم مكان .

قال الجوهري : المقامة بالضم الاقامة ، والمقامة بالفتح المجلس والجماعة من الناس . وأما المقام والمقام ، فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الاقامة .

وقد يكون بمعنى موضع القيام ، لانك اذا جعلته من قام يقوم فمفتوح ، وان جعلته من أقام يقيم فمضموم، لان الفعل اذا جاوزالثلاثة فالموضع مضموم الميم، لانه مشبه ببنات الاربعة ، نحو دحرج وهذا مدحرجنا .

وقوله تعالى « لا مقام لكم» [1] أي : لا موضع لكم ، وقرىء « لا مقام لكم » بالضم ، أي : لا اقامة لكم « وحسنت مستقراً ومقاماً » [2] أي موضعاً [3] . انتهى .

---

١) سورة الاحزاب : ١٣ .

٢) سورة الفرقان : ٧٦ .

٣) صحاح اللغة ٥/٢٠١٧ .

والحمد لله الذي اختارلنا محاسن الخلق

وحال عن مكانه، أي: تحول وانتقل، والموصول في الاول صفةللدار ويحتمل المقامة ، وفي الثاني للكرامة ، ويحتمل المحل بتأويل الدار وباعتبار المضاف اليه ، وهو بعيد .

قوله : والحمد لله الذي اختار لنا محاسن الخلق

قال الجوهري : الحسن نقيض القبح، والجمع محاسن على غير قياس ،كأنه جمع محسن [١] .

والظاهر أن المراد بالضمير في « لنا » بني نوع الانسان، فحمده تعالى على ما خص الانسان به من حسن الهيئة والصورة في الظاهر، كاستقامة القامة ، وحسن البشرة ، واطلاق الرجل واللسان ، وكون الرأس مما يلي السماء .

لا كالنبيات المزمنة المحبوسةالتي رؤوسها في الارض، ولاكالحيوانات العجم التي رؤوسها ناكسة وظهورها الى فوق .

الى غير ذلك من المزايا والخلقة القابلة للترقيات في الباطن ،كما قال تعالى « وصوركم فأحسن صوركم » [٢] وقال تعالى « ولقد خلقنـا الانسان في أحسن تقويم » [٣] .

ويحتمل التخصيص بالائمة صلوات الله عليهم كما قيل ، لكنه بعيد .

---

١) صحاح اللغة ٢٠٩٩/٥ .

٢) سورة غافر : ٦٤ .

٣) سورة التين : ٤ .

وأجرى علينا طيبات الرزق وجعل لنا الفضيلة بالملكة على جميع الخلق فكل خليقته منقادة لنا بقدرته ، وصائرة الى اطاعتنا بعزته

قوله : وأجرى علينا طيبات الرزق

الظاهر أن المراد أنه تعالى قرر للانسان أطيب الارزاق طعماً ولطافة ، ولسائر الحيوانات الحشيش والتبن وغيرها ، لتوافق الفقرة السابقة .

ويحتمل أن يكون المراد بالطيب الحلال، أي : قررلنا رزقاً حلالاً وان منعنا عن [1] أنفسنا عنه بأخذ الحرام كمامر .

قوله : وجعل لنا الفضيلة بالملكة على جميع الخلق

المراد بالملكة القدرة والسلطنة ، والباء للسببية ، والظرف متعلق بالفضيلة .

و« على جميع » اما متعلق بالملكة ، أوبالفضيلة ، أوبهما معاً على التنازع .

وقال بعض الشارحين: أو بمعنى الكيفية الراسخة بمحلها، فالباء فيهاللالصاق، أو للسببية ، ومتعلقة بالفضيلة و« على » متعلق بالفضيلة ، أي: جعل لنا الافضلية على جميع الخلق بالكيفية الراسخة الذاتية لنا من غير تجشم كسب . انتهى .

ولا يخفى بعده .

قوله : فكل خليقته منقادة لنا بقدرته ، وصائرة الى اطاعتنا بعزته

صائرة كتبت بالهمزة والياء وتقرأ بالهمزة كمامر. والخليقة [2] بمعنى الخلائق.

---

١) في « ق » : نحن .

٢) قال بعض الشارحين : الخليقة فعيلة بمعني المفعول أي : الناس . ويجوز الحاق

. . . .

وتأنيث « منقادة » و« صائرة » باعتبار المضاف اليه ، لصحة المعنى بدون المضاف ، فانهم جوزوا ارجاع ضمير المذكر الى المؤنث ، بشرط أن يكون المعنى صحيحاً بدون المضاف ، أوباعتبار معنى الجمعية في «كل »كما ذكره بعض الشارحين .

أقول: اقتدار الانسان على سائر الخلق وانقيادها واطاعتها له تتجه: اما باختصاص تلك الفقرات بالمعصومين عليهم السلام ، فان جميعها منقادة لهم ماضية فيها أمرهم باذن الله تعالى ،كما دلت عليه الاخبار المتواترة .

أو المراد نوع الانسان باعتبار بعض أفراده .

أو لان جميعها من الملائكة الموكلين بالسحاب والمطر والريح وغيرها ،

التاء فيه وان كانت بمعنى المفعول ،لان موصوفه محذوفة ، مثل هذه قتيلة فلان وجريحته .

ولاسيما اذا أريد بالفعل الحدوث ،كما هو المناسب ها هنا، لدلالته على أن المخلوقات برمتها باعتبار تعلق الخلق بها في كل آن منقادة له تعالى .

كما أن النحاة جعلوا التاء لازمة لاسم الفاعل في الصفات المختصة بالاناث ،كحائض وطالق ، اذا قصد بها معنى الحدوث ، فيقال : حاضت فهي حائضة ، وطلقت فهي طالقة ، وليست لازمة له اذا لم يقصد به معنى الحدوث .

وهذه التاء : امارة للنقل من الوصفية ، وعلامة لكون الوصف غالباً غير محتاج الى الموصوف كالذبيحة .

وهذه التاء مثل التاء الملحقة بفعولة بمعنى المفعول ،كركوبة وحلوبة للنقل، لانها لا يذكر معها الموصوف البتة ، بخلاف فعول بمعنى فاعل ، فقد يذكر معه الموصوف ، مثل امرأة شكور وصبور .

والمحققون منهم يجعلون أكثر هذه التاء التي للنقل غير لازمة . انتهي مد الله بقاءه ،

والافلاك والعناصر وغيرها وسائط وخوادم لايصال آثار رأفة الله تعالى الى الانسان لتعيشه .

أوباعتبار أن الانسان قادر على تسخير سائر الحيوانات والجن والكواكب أيضاً كما قيل ، ويقدر على استخدام الملائكة بالطاعات والعبادات ، كما قال تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا » [١] .

وكما ورد في الاخبار الكثيرة من مشايعة الملائكة لمن شيع جنازة أو عاد مريضاً ومن حفظ الملائكة لمن قرأ دعاءاً أوآية ، الى غير ذلك مما لايخفى على من تتبع الاخبار .

قوله : والحمد لله الذى أغلق عنا باب الحاجة الا اليه

قال الوالد العلامة رفع الله مقامه: أي لم يجعلنا محتاجين الا اليه، فانه تعالى رب العالمين خلقهم أولا ، ولما سألوامنه تعالى شيئاً وربي الانسان في بطن أمه ولم يكن يفهم شيئاً ولا يقدر على شيء ، ثم قدر له الرزق بلاطلب .

ثم أخرجه وجعل رزقه في ثدييها وجعلها مشفقة عليه الى سنين بما لايمكن وصفه، وضم شفقةالاب معها، وكانا يقدمانه على أنفسهما، وقدر له أنواع الارزاق، ولم يكن يعلم شيئاً ثم أنعم عليه تدريجاً بالعقل، ليميز بين الحسن والقبيح والنافع والضار .

---

١) سورة غافر : ٧ .

. . . .

ثم أرسل لهدايته مائة وأربعة وعشرين ألفاً من خواصه من الانبياء، ثم الاوصياء، ثم أضعاف أضعافهم من العلماء، ثم أنزل الكتب الكاملة لارتباطه الى جنابه تعالى، ثم وكل على كل نفس ملائكة لدفع الشياطين ولالقاء الخيرات في قلبه .

ثم سخر الشمس والقمر والنجوم والسماوات والارض والرياح والسحاب والملائكة السماوية والارضية ، لتحصيل أرزاقه ونضجها وطبخها وايصالها اليه ، الى غير ذلك مما لاتحصى .

ثم أمر بالدعاء في جميع مطالبه، وأوعد على تركه، وضمن للداعين اجابتهم، وللمستغيثين اعانتهم . انتهى .

أقول: حاصل المراد أنه تعالى ضمن قضاء حوائج عباده، ومنعهم عن التوسل الى غير جنابه وعرض الحاجة على غيره، ولم يحوجهم الى ذلك، بل هم يحوجون أنفسهم ، لضعف يقينهم وقلة توكلهم الى غيره تعالى .

أو المراد أنــه تعالى ألهمنا التوكل عليه ، ووفقنا لذلك ، فيكون مختصاً بهم وبمن تبعهم عليهم السلام في هذه الخصلة الحميدة .

قال السيد المحقق رحمه الله : لما قد استبان في العلم الذي فوق الطبيعة أن المعلول الصدوري انما يحتاج بالذات الى العلة الفاعلة، وأما ما سوى الفاعل من سائــر العلل فانمــا الافتقار اليه في تصحيح الاسناد الى الفاعل ، والتهيؤ لقبول الفيض عنه .

ثم النظر الادق عرف وحقق وأفاد وأعطى أن طباع الامكان علة في الحقيقة ، للحاجــة الى الواجب بالذات ، فالعلة الفاعلة التي يكون المعلول حائجاً اليهــا بالذات في حصوله وصدوره عنهـا [يجب أن يكون] [1] هي الفاعل الحق القيوم

---

١) ما بين المعقوفتين من المصدر .

فكيف نطيق حمده أم متى نؤدي شكره لا متى

الواجب بالذات جل ذكره ، فأما ما عداه من الفواعل [١] والاسباب فمصححات الصدور عنه ، ومهيآت الاستناد اليه لاغير .

فقوله عليه السلام « أغلق عنا باب الحاجة الا اليه » معناه ومغزاه : علمنا انغلاق باب الحاجة الا اليه ، وألهمنا صدق التوكل في كل الامور اليه ، وأوزعنا شخوص النظر في جميع الأبواب الى جنابه [٢] .

قوله : فكيف نطيق حمده أم متى نؤدى شكره لامتى

الهمزة في « نؤدي » بالحمرة معاً ، وينبغي أن يقرأ بالهمزة .

و« كيف » اسم يكون للشرط ، نحو كيف تصنع أصنع ، ويكون للاستفهام حقيقة ، نحو كيف زيد؟ وغير حقيقي أخرج مخرج التعجب، وهنا من هذا القبيل.

قال ابن هشام: يقع خبراً قبل مالايستغني، نحو كيف أنت وحالا قبل مايستغني نحو كيف جاء زيد ، أي : على أي حالة جاء زيد. وعندي أنها تأتي في مثل هذا النوع مفعولا مطلقاً أيضاً، وأن منه « كيف فعل ربك » اذ المعنى أي فعل فعل ربك أنت [٣] انتهى .

أقول : هاهنا يحتمل الوجهين الاخيرين كما لايخفى .

وكلمة « أم » [٤] هاهنا منقطعة ، لعدم مسبوقيتها بالهمزة ، ولعدم قصد التسوية

---

١) في « ق » : القوابل .

٢) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٨ .

٣) مغني اللبيب ١ / ٢٠٥ .

٤) قال ابن هشام : أم على أربعة أوجه متصلة ، وهي نوعان بعد همزة التسوية ، نحو

. . . .

والتعين ، ويحتمل بعيداً الزيادة ، كما قيل في قوله تعالى « أفلا تبصرون أم أنا خير »[١].

و«متى» هنا ظرف زمان استفهاماً انكارياً منصوبة المحل بظرفية الفعل الذي بعده وكلمة «لا ـ و ـ متى» مدخولاهما محذوفان، أي : لانطيق حمده ومتى نؤدي شكره ، أي : لايمكننا .

وهذا يسمى في علم البدع بالاكتفاء ، وهو أن يأتي المتكلم بكلام غير تام، ويكتفي بالمعلوم في الذهن عن اتمامه ، لدلالة القرائن عليه ، وأمثلته في القرآن كثيرة :

منها : قوله تعالى « ولو أنهم رضوا ماآتاهم الله ورسوله »[٢] الاية فجواب « لو » محذوف ، وتقديره لو أنهم رضوا لكان خيراً لهم .

« سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم » وبعد همزة التعيين ، نحو أزيد فى الدار أم عمرو .

الثانى : أن تكون منقطعة، وهى ثلاثة أنواع : مسبوقة بالخبر المحض، نحو «لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه » وبهمزة لغير الاستفهام ، نحو « ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها » اذ الهمزة فى ذلك للانكار ، وباستفهام بغير الهمزة ، نحو «هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور» .

الثالث : أن تقع زائدة، نحو « أفلا تبصرون أم أنا خير » التقدير أفلا تبصرون أنا خير.

الرابع : أن تكون للتعريف، نحو ليس من ام بر ام صيام فى امسفر. انتهى ملخص كلامه « منه » مدالله بقاءه . راجع المغنى ١ / ٤١ ـ ٤٨ .

١) سورة الزخرف : ٥١ .

٢) سورة التوبة : ٥٩ .

ومنها : قوله تعالى «كلا لوتعلمون علم اليقين »[١] أي . لوعلمتم الشيء حق علمه لارتدعتم .

والاحسن أن يقف الداعي على شكره ، وعلى « لا » وعلى « متى » وكتب عليها « ط » بالحمرة ليدل على الوقف المطلق .

وقول بعض المحشين في تفسير « لا » أي : لاتؤدي شكره بعيد، بل الظاهر اللف والنشر كما عرفت .

قوله : والحمد لله الذى ركب فينا آلات البسط ، وجعل لنـا أدوات القبض .

البسط : هو الاطلاق والاعطاء . والقبض : هو الامساك والاخذ .

ويمكن أن يكون المراد بالبسط والقبض بسط الاعضاء مثل اليد والرجل وقبضها[٢]، لتمشي الاعمال المتوقفة عليهما، وآلاتهما الاعصاب والعضلات والاوتاد والرباطات ، والعروق ، والاغشية ، واللحوم ، والشحوم ، والغضاريف وغيرها ، على تأليف مخصوص، وهيئة مخصوصة من الطول والعرض والتورب ، وحركات مخصوصة الى جهات مخصوصة .

أو المراد بهما الماسكة والدافعة المودعتان في كل عضو ، فانشأنهما القبض والبسط ، أي : الاخذ والاعطاء .

---

١) سورة التكاثر : ٥ .

٢) في « ق » والقبض .

ومتعنا بأرواح الحياة

أو المراد بهما الفرح والحزن والانقباض والانبساط .

قال الوالد العلامة رحمه الله: ثم للقلب حالات عجيبة باعتبار القبض والبسط، بقبول الفيض من الله تعالى وبسطه على المواد القابلة ، ولهما أسباب ظاهرة من المجاهدات والرياضات على قانون الشرع الاقدس .

وقد يعرض له القبض ، فيصير بحث لايعرف شيئاً من البديهيات ، وقد يبسط له في السير الى المراتب العالية ، وقد يصير فرحاً بما يلحقه من اللذات العجيبة، وقد يصير مهموماً بسبب الهجر والبعد ، بحيث يموت حزناً لو لم تتداركه الالطاف الالهية ، ولكل من هذه أسباب كثيرة موجودة في أخبار الصادقين عليهم السلام .

قوله : ومتعنا بأرواح الحياة

في القاموس : أمتعه الله بكذا أبقاه وأنسأه الى أن ينتهي شبابه كمتعه[1].

والارواح جمع الروح، وقد يجمع الريح عليها أيضاً، فيمكن أن يكون جمع الريح ، أي : متعنا بنسائم الحياة وهي الانفاس .

وعلى هذا يمكن أن يكون المراد بالقبض والبسط في الفقرة السابقة، القبض والبسط اللذان يحصل منهما التنفس .

واذا كانت جمع الروح ، فالمراد بها اما الارواح الثلاثة التي يقول بها الاطباء .

---

١) القاموس المحيط ٨٣/٣ .

. . . .

أحدها : الروح الحيوانية التي تقوم بها القوة الحيوانية المنبعثة من القلب، وينشأ في سائر الاعضاء بوساطة الشرائين الناشئة من القلب .

وثانيها : الروح النفسانية التي تقوم بها القوة المدركة والمحركة ، أعني : القوة الشوقية ، والنزوعية ، والفاعلية للحركة في العضلات المنبعثة من الدماغ، بواسطة الاعصاب النابتة من الدماغ على مذهب جالينوس وأشياعه ، ومن القلب على مذهب أرسطو .

وثالثها : الروح الطبيعية التى تقوم بها القوة الطبيعية من التغذية والتنمية المنبعثة من الكبد ، بواسطة الاوردة النابتة من الكبد على رأي جالينوس وأتباعه، ومن القلب على رأي المعلم الاول وأشياعه ،كذا ذكره بعض الشارحين .

ثم قال : ثم نقول: ان التحقيق أن النفس المجردة الانسانية الواحدة قد تعلق بهذه الارواح الثلاثة بأسرها . من حيث تعلقت أولا بالروح الحيوانية القلبية ، وبتوسطها بالاخيرين .

ونازع بعض الحكماء في ذلك ، فأذعنوا بتعدد النفوس المجردة ، وتثليثها بتعدد الارواح المتعلقة بالاعضاء الرئيسية الثلاثة ، فيلزم عليهم أن يشير كل شخص الى نفسه بـ « نحن » لا بـ « أنا » ، وهذه سفسطة بينة .

وقد مشى بعض المفسرين في أثرهم في هذا المذهب ، فزعموا أن ايثار الله تعالى النون في«اياك نعبد واياك نستعين » مع كونها دالة على التكثير الموهم لتعظيم العابد والمستعين نفسه على الالف الدالة على الوحدة الناصبة على التحقير .

مع أن ظاهر الكلام يقتضي الثاني من وجوه كثيرة كما لايخفى ، لاجل تعدد

• • • • • • • • • • • • • • • • •

النفوس المتعلقة بالاعضاء [1] الرئيسية في كل شخص ، فكأنه تعالى يقول بلسان الخلق : انا بشراشر النفوس المجردة من الحيوانية والنفسانية وجميع القوى المتعلقة بها [2] نعبد الله .

وهذا التفسير وان كان مستبعداً باعتبار تعدد النفوس المجردة ، لكن لايبعد توجيهه باعتبار تعدد القوى القائمة بهذه الارواح الثلاثة، وان كانت النفس المتعلقة بها واحدة . انتهى .

أوالمراد ما ذكره الوالد العلامة قدس الله سره : انه يمكن أن يكون المراد بالارواح ما ورد في الاخبار .

فمن ذلك ما رواه الكليني في الصحيح عن جابر الجعفي قال: قال أبوعبدالله عليه السلام : يا جابر ان الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلاثة أصناف ، وهو قول الله عزوجل « وكنتم أزواجاً ثلاثة * فأصحاب الميمنة ماأصحاب الميمنة * وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة * والسابقون السابقون * أولئك المقربون » [3].

فالسابقون هم رسل الله وخاصةالله من خلقه، أي: الاوصياء، جعل فيهم خمسة أرواح : أيدهم بروح القدس فبه عرفوا الاشياء، وأيدهم بروح الايمان فبه خافوا الله عزوجل، وأيدهم بروح القوة فبه قدروا على طاعة الله، وأيدهم بروح الشهوة فبه اشتهوا طاعة الله عزوجل وكرهوا معصيته ، وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويجيئون .

---

١) في « ق » : الاجزاء .

٢) في « س » : انها .

٣) سورة الواقعة : ٦ -- ١١ .

وأثبت فينا جوارح الاعمال وغذانا بطيبات الرزق

وجعل في المؤمنين أصحاب الميمنة روح الايمان فبه خافوا الله، وجعل فيهم روح القوة فبه قووا على طاعة الله، وجعل فيهم روح الشهوة فبه اشتهوا طاعة الله وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويجيئون [١].

الى غيرذلك من الاخبار التي وردت في معناه. انتهى كلامه رفع الله مقامه.

أقول: ويمكن أن يكون المراد الروح الحيواني فقط، أومع النفس الناطقة، ويكون الجمعية باعتبار الافراد ، أي: متع أفراد الانسان بأرواح الحياة كل شخص بروح أو روحين ، فتدبر .

قوله : وأثبت فينا جوارح الاعمال

وفي « س » : أنبت بالنون .

قال الجوهري : جوارح الانسان أعضاؤه التي يكتسب بها [٢] .

فما سبق اشارة الى الارواح والقوى والاعضاء الباطنة ، وهذه الى الاعضاء الظاهرة التي يصدر منها الاعمال بتوسط تلك القوى والاعضاء الباطنة .

قوله : وغذانا بطيبات الرزق

تحتمل المعنيين اللذين مضى ذكرهما .

قال الوالد العلامة نورالله ضريحه: أي أحل لناالطيبات لغذائنا ، وحرم علينا الخبائث للضرر بنا .

---

١) أصول الكافي ١/٢٧٢ ح ١ .

٢) صحاح اللغة ١/٣٥٨ .

وأغنانا بفضله وأقنانا بمنه

أوخلق الانواع الكثيرة من الارزاق الطيبة لغذائنا ، وجعل فينا أدوات أكل الغذاء وهضمها وشهوة أكلها والقوى التي تصيرها جزءاً لابداننا لاحتياجها اليها .

قوله : وأغنانا بفضله

أي : لم يحوجنا [١] في تلك الاعمال المذكورة الحاصلة في بدن الانسان من غير شعوره من التغذية والتنهية الى غيره ، بـل اذا حصل في البدن ما ينافيها من الامراض ، فقد فتح لنا باب الدعاء لرفعه وهو الشافي .

أوأغنانا في طلب الرزق عن التوسل بغير جنابه .

أولم يحوجنا الى أكل الخبائث والمحرمات بفضله .

أوأغنانا باعطاء الاموال .

قوله : وأقنانا بمنه

قال الجوهري: قنوت الغنم وغيرها قنوة وقنوة وقنيت أيضاً قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لاللتجارة، وأقناه الله أي اعطاه ما يقتني من القنية والنشب، وأقناه أيضاً أي أرضاه ، والقنى الرضا[٢].

وقال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى « وأنه هو أغنى وأقنى »[٣] أي أغنى الناس بالاموال وأعطى القنية وأصول الاموال ، ومايدخرونه بعد الكفاية .

---

١) في « ق » : يخرجنا .

٢) صحاح اللغة ٦/٢٤٦٨ .

٣) سورة النجم : ٤٨ .

وقيل : أغنى مول وأقنى أرضى بما أعطى .

وقيل : أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا.

وقيل : أغنى من شاء وأقنى أي أفقر وحرم من شاء[١]. انتهى .

والحاصل هنا أنه تعالى أعطانا زائداً على الكفاية مانتخذه ذخيرة وقنية ، أو أعطانا رأس مال نكتسب به ، أو أرضانا بما أعطانا ، أو طلب منا الرضا تجوزاً ، أو أرضانا بالفقران أفقرنا .

وقيل : المراد بالقنية هنا العلوم والمعارف ، وهي التي تفتنيها النفس للحياة الابدية .

وقيل : المراد العقل لانه رأس المال الذي يكتسب به العبد سائر الكمالات. أو أرضانا بالكمالات العلمية والعملية .

والمن : الانعام ،كما قاله الجوهري[٢].

قوله : ثم أمرنا ليختبر طاعتنا ، ونهانا ليبتلي شكرنا

الابتلاء والاختبار الامتحان ، وهو في حقه تعالى مجاز ، اذ لاتكون حقيقية الامع الجهل بحال من يختبره ، بل المراد عاملنا معاملة المختبرين .

والعطف بـ «ثم» للدلالة على أنه تعالى لم يكلفنا بعد اتمام نعمه علينا، وتكفله لامور[٣] لولم يتكفله عنالم يتأت منا شيء ممأمرنابه، وبعد ما أكمل آلات التكاليف

---

١) مجمع البيان ١٨٣/٥ .

٢) صحاح اللغة ٢٢٠٧/٦ .

٣) في « ق » : وتكلفه لامورهم .

فخالفنا عن طريق أمره، وركبنا متون زجره، فلم يبتدرنا بعقوبته، ولم يعاجلنا بنقمته، بل تأنانا برحمته تكرماً، وانتظر مراجعتنا برأفته حلماً

والاعمال كلفنا.

وتخصيص الشكر بترك المناهي للاشعار بأن الشكر بترك المناهي أعظم من الشكر بفعل الطاعات.

قوله : فخالفنا عن طريق أمره، وركبنا متون زجره

المتن : ما صلب من الارض وارتفع، ومتنا الظهر مكتفنا الصلب.

والزجر : المنع والنهي، والمراد هنا : اما أصل النهي، أو المنهي عنه، والاخير أظهر.

وفي تشبيه الزجر بالمركوب الجامح الصعب، واضافة المتن اليه مكنية وتخييلية واسناد الركوب ترشيح، وسيجيء الكلام في تصحيح أمثال هذه بالنسبة الى المعصوم عليه السلام انشاء الله.

ويمكن أن يقال هنا زائداً على ما سيجيء: ان الغرض بيان ما من الله تعالى على نوع الانسان لا على خصوصه عليه السلام.

قوله: فلم يبتدرنا بعقوبته، ولم يعاجلنا بنقمته، بل تأنانا برحمته تكرماً وانتظر مراجعتنا برأفته حلماً

في الاصل «بنقمته» بكسر النون وسكون القاف سواد، وبفتح النون وكسر

القاف حمرة ، وفي الهامش بالعكس معاً .

و« تحلماً » من باب التفعل بدل حلماً « خ » .

والابتدار : الاسراع والتعجيل ، قال : ابتدروا السلاح أي : تسارعو الى أخذه [١].

وقال الجوهري: انتقم‌الله منه أي‌عاقبه، والاسم منه النقمة، وان شئت سكنت القاف ونقلت حركتها الى النون فقلت نقمة[٢].

وقال : تأتى في الامر أي : ترفق وتنظر [٣].

والتكرم: المبالغة في الكرم، أو بمعنى التنزه ،كأن عقوبتنا قبل اتمام الحجة لايليق بجلاله فتنزه عنه .

في القاموس : تكرم عنه وتكارم تنزه[٤].

والتحلم : تكلف الحلم ، ولعل النكتة في‌اتيانه هنا الاشعار بأنه ليس أعمالنا مظان الحلم ، بل ان وقع فهو تحلم وتكلف ، كما ذكره الوالـد العلامة رحمه الله .

ويحتمل أن يكون التفعل هنا للمبالغة فقط .

والانتظار مجاز ، أي : فعل بنا مـن التأ خير عـن الانتقام ما يفعل المنتظر للمراجعة .

---

١) صحاح اللغة ٢/٥٨٦ .

٢) صحاح اللغة ٥/٢٠٤٥ .

٣) صحاح اللغة ٦/٢٢٦٢ .

٤) القاموس ٤/١٧٠ .

والحمد لله الذى دلنا على التوبة التى لم نفدها الا من فضله

قوله: والحمد لله الذى دلنا على التوبة التى لم نفدها الا من فضله

المضبوط بكسر الفاء وفتحها في « خ » « س » .

لم نعتدها من الاعتداد ، وهو من العد أي : لم نحاسبها .

قال الفيروز آبادي : أفدت المال استفدته وأعطيته ضد[1].

فيكون على الكسر بالمعنى الاول المتعدي الى مفعول واحد ، وعلى الفتح بالمعنى الثاني المتعدي الى مفعولين .

والسيد المحقق خطأ القراءة بالفتح ، وشنع على من قرأ بها ، مستدلا بأن الافادة اذا عديت بـ «من» لاتكون الا بمعنى الاستفادة، وهنا قد استعملت بـ «من» فلا يتصور بناء المجهول منه مع وجود المفعول في اللفظ، واستدل على ذلك بما في مجمل اللغة ، حيث قال يقال : أفدت غيري، أي : علمته، وأفدت من غيري أي : تعلمت منه .

وقال: الفائدة استحداث المال والخير، وقد فادت له فائدة اذا حدث له مال يقال: أفدت اذا استفدت وأفدت اذا أفدت غيرك ، ويقال: اذا أفدت غيري وأفدت من غيري . انتهى .

وقال علامة زمخشر في أساس البلاغة : وفدت منه خيراً استفدت منه وفادت له من عنده فائدة حصلت[2] . انتهى .

أقول: ما ذكره قدس سره هو الظاهر والمرجح لقراءة الكسر ، لكن يمكن

---

١) القاموس ١ / ٣٢٥ .

٢) أساس البلاغة ص ٤٨٦ .

. . . .

أن يأول قراءة الفتح ، بأن يكون المستثنى منه ظرفاً مستقراً ، اما حالا أي : ناشئة من شيء الامن فضله ، أو صفة لمصدر محذوف ، أي : لم نفدها افادة ناشئة من شيء الامن فضله .

ثم قال رحمه الله : وربما يرى في بعض النسخ على الهامش « لم نفدها » مضبوط الاعراب بضم النون واسكان الفاء وفتح الدال مرقوماً عليه برقم «خ» ولم يبلغنا ذلك فيما روينا وروينا عن المشيخة ، ولاهو وارد فيما رويناه عن مشائخنا أصلا .

واذا صحت النسخة فالصيغة على البناء للمجهول من الفداء والفدية على الحذف والايصال، أي : على التوبة التي لم نفد بها من عذاب الله الا من فضله[1]. انتهى .

ثم اعلم أنه على قراءة الكسر يحتمل أن يكون المراد انالم نكتسب التوبة والرجوع عن الذنب الامن هدايته وتوفيقه وعصمته ، أو لم نكتسب وصف التوبة وكونهاماضية[2] وايجاب قبوله على الله تعالى الامن فضله، والاول أظهر، كما أن على قراءة الفتح الثاني أظهر ،كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

ثم أقول : لاخلاف بين أهل الاسلام في سقوط العقاب بالتوبة ، وأنه قد أوجب الله على نفسه ذلك ، كما يدل عليه الايات الكثيرة والاخبار المتواترة .

وانما الخلاف في أنه هل يجب على الله ذلك عقلا حتى لوعاقب بعد التوبة كان ظلماً، أو هو تفضل بفعله سبحانه كرماً منه ورحمة بعباده ، فالمعتزلة على الاول

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٩ ــ ٩١ .

٢) في « س » : ماحته .

فلولم نعتدد من فضله الابها لقــد حسن بلاؤه عندنا ، وجل احسانه الينا ، وجسم فضله علينا،

والاشاعرة على الثاني ،والى الثاني ذهب أكثر علمائنا، كالشيخ الطوسي في كتاب الاقتصاد[١]، والعلامة رحمه الله في بعض كتبه ، وتوقف المحقق الطوسي طالب ثراه في التجريد .

ومختار الشيخين هو الظاهر من بعض الايات والاخبار والادعية ، ويدل عليه هذه الفقرة من الدعاء على بعض الاحتمالات كما عرفت، بل الظاهر من الدلالة على جميع الاحتمالات ذلك ، فلا ، تغفل ، ودليل الوجوب مدخول .

وسيجيء تحقيق التوبة وشرائطها فيما بعد انشاء الله .

قوله: فلولم نعتدد من فضله الابهالقد حسن بلاؤه عندنا، وجل احسانه الينا ، وجسم فضله علينا

قال الجوهري : عده فاعتد أي صار معدوداً واعتدبه[٢].

والبلاء هنا النعمة ،كما قال تعالى « وليبلي المؤمنين منه بلاءاً حسناً »[٣].

وقيل : المراد مطلق التكليف ، والاول أظهر .

وجل الشيء جلالة عظم ، وكذلك « جسم »ككرم ، أي : عظم .

---

١) الاقتصاد ص ١٣١ .

٢) صحاح اللغة ١/ ٥٠٢ .

٣) سورة الانفال : ١٧ .

فما هكذا كانت سنته فى التوبة لمن كان قبلنا ، لقد وضع عنا مالا طاقة لنا به

قوله : فما هكذا كانت سنته فى التوبة لمن كان قبلنا

السنة : الطريقة والسيرة والعادة، والايات والاخبار والتواريخ دالة على شدة التكاليف عليهم .

كما في توبة عباد العجل، أمرهم موسى عليه السلام أن يقوموا صفين فاغتسلوا ولبسوا أكفانهم ، وجاء هارون باثني عشر ألفاً ممن لم يعبد العجل ومعهم الشفار المرهفة وكانوا يقتلونهم، فلما قتلوا سبعين ألفاً تاب الله تعالى على الباقين، وجعل قتل الماضين شهادة لهم .

وذكر المفسرون أنه كان يجب على بني اسرائيل قطع أعضائهم الخاطئة . وأيضاً كانوا لم يمهلون التوبة ، بل كان ينزل عليهم العذاب قريباً ، كالذين اعتدوا في السبت وغيرهم .

قوله : لقد وضع علينا ما لا طاقة لنا به

أي : التكاليف الشاقة ، فانه يقول الرجل لامر يعسر عليه لاأطيقه ، أو البلايا والمصائب الشديدة ، كما قيل في الاية ، والاول هنا هو الظاهر .

وقد روي أن بني اسرائيل كانوا اذا أصاب بدنهم قطرة بول قرضوا ذلك الموضع بالمقراض، وقد وسع الله عليكم بأوسع مما بين السماء والارض، وجعل لكم الماء طهوراً ، فانظروا كيف تكونون .

والتكاليف الشاقة العسرة الموجودة في التوراة التي بأيديهم الان كثيرة ،

ولم يكلفنا الا وسعاً ، ولم يجشمنا الا يسراً، ولـم يدع لاحد منا حجة ولاعذراً، فالهالك منا من هلك عليه، والسعيد منا من رغب اليه

قوله : ولم يكلفنا الا وسعاً ، ولم يجشمنا الا يسراً ، ولم يدع لاحدمنا حجة ولاعذراً

عذراً بسكون الذال ، وبالضم حمرة معاً ، وقد ورد بهما في اللغة .

قال الجوهري : جشمته الامر تجشيماً واجشمته اذا كلفته اياه[1].

والوسع دون الطاقة . أي : كنا نطيق أكثر مما كلفنا، فلم يكلفنا الادون طاقتنا والاما كان سهلا يسيراً علينا، ولم يجبرنا ولم يكلفنا مالانطيق حتى تكون لنا عليه[2] حجة أوعذراً، ولم يكلفنا التكاليف الشاقة ليكون لناحجة وعذراً بالمشقة، وان كانا غير مسموعين باطلين، أو تكون الحجة اشارة الى الاول والعذر الى الثاني، ولعله أظهر .

قوله : فالهالك منا من هلك عليه ، والسعيد منا من رغب اليه

المراد بالهلاك هنا الهلاك المعنوي من الضلال والشقاوة واستحقاق العقاب والخسران .

وتعدية الهلاك بـ « على » كما سيجيء في دعاء الشكر أيضاً « ومن أشقى ممن هلك عليك » اما بتضمين معنى الورود، أي: هلك حين وروده عليه والمآل من ورد

---

١) صحاح اللغة ٥/١٨٨٨ .

٢) في « س » : تكون علينا .

. . . .

عليه هالكاً . أو بتضمين معنى الاجتراء ، أي هلك مجترءاً عليه ، أو معنى العلو والرفعة ،كأن من يعصيه يترفع عليه ويخاصمه .

ويحتمل أن يكون «على» بمعنى « في » نحو « دخل المدينة على حين غفلة من أهلها» [1] أي : من هلك في معرفته وأوامره ونواهيه ، أو بمعنى« من »بتضمين معنى الخيبة . أو بمعنى «عن» بتضمين معنى المجاوزة .

قال بعض الافاضل : « عليه » في موقع الحال و « على » ظرفية للتضرر ، أي : حين كونه خصماً عليه جل جلاله مضاداً له سبحانه ، كالفراعنة والنماردة دون المقرين بجرائمهم المعترفين بتقصيراتهم ، وذلك ليس التكليف واتمام الحجة .

أويضمن « هلك » ما يعدى بـ « على » أي : من هلك حين أشرف عليه ودنا من الوصول اليه، ليسر التكليف وتمام الحجة وقرب الامر ودنو المسافة وسهولة الوصول .

أويكون « على » بمعنى « مع » أي : من هلك حال كونه معه ومع ما هو عليه من العناية البالغة والرأفة السابغة والفضل العظيم والرحمة الواسعة .

ونظيره على كلا المعنيين في اللفظ قوله عزوجل « ولقد اخترناهم على علم »[2] أي : حال كونهم عالمين .

أومع علم منا بأنهم أحقاء، بأن يختاروا قوله عزوجل «وأضله الله على علم»[3]

---

١) سورة القصص : ١٥ .

٢) سورة الدخان : ٣٢ .

٣) سورة الجاثية : ٢٣ .

والحمد لله بكل ما حمده به أدنى ملائكته اليه وأكرم خليقته عليه وأرضى حامديه لديه

أي : حال كونه عالماً .

أومع علم وفي المعنى قوله سبحانه « ليهلك مـن هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة »[1] وقول أمير المؤمنين صلوات الله عليه : اياك وأن ترى جنته عرضها السماوات والارض وليس لك منها موضع قدم . انتهى .

والجملتان مفيدتان للحصر، لكون المبتدأ معرفاً باللام وكون الخبر موصولا، وقد عد أهل العربية مما يفيد الحصر تعريف المبتدإ أوالخبر باللام الجنسية غالباً، أو تعريف المبتدء بلام الاستغراق .

أوبايراد أحدهما اسم موصول قصد به الجنس، فالمراد أنه ليس الشقي الا من هلك عليه ، وليس السعيد الا من رغب اليه بالطاعات والمبرات والقربات .

قوله : والحمد لله بكل ما حمده به أدنى ملائكته اليه وأكرم خليقته عليه وأرضى حامديه لديه

حمده في الاصل من باب علم، ومن باب التفعيل بالحمرة معاً ، والتفعيل هنا للمبالغة والتكثير .

و« أدنى » أفعل التفضيل من الدنو بمعنى القرب .

و« أكرم » و« أرضى » اسمـان للتفضيل استعملا للمفعول ، كأشهر وأشغل ، والاصل فيه أن يكون للفاعل، والمراد بهما جميع الانبياء والاوصياء، أونبينا والائمة

---

١) سورة الانفال : ٤٢ .

عليهم السلام .

وعلى التقديرين يدل على أفضلية بعض أفراد البشر على جميع الملائكة ، كما هو مختار الامامية والأشاعرة من العامة ، وذهب الحكماء والمعتزلة الى أن الملائكة أفضل من الانبياء [1] .

وأخبارنا المواترة الدالة على أفضلية نبينا وأئمتنا على جميع الخلق وجميع الملائكة يدفع الثاني .

قال الوالدالعلامة رحمه‌الله : المراد أني أحمدك وأقول لك الحمد بمحامدهم التي ذكروها في حمدك ، وان لم أصل اليها كماً ولا كيفاً، ولكن أقوله هكذا لعل الله يتفضل علي بادخالي في زمرتهم ، كما نحمدالله تعالى بمحامد حمد بها نفسه.

قوله : حمداً يفضل سائر الحمد ، كفضل ربنا على جميع خلقه

و « خ » : الخلق .

اختلف اللغويون في أن « سائر » هل هو بمعنى الجميع أوالباقي ؟ والحق أنه يستعمل فيهما ، والمراد هنا الثاني، ويرجع مآله الى حمده تعالى نفسه ، اذ لا يتأتى مثل هذا الحمد الا منه تعالى ، فالمراد أحمدك حمداً حمدت به نفسك ، كذا ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

أقول : واذا كان المراد الفضل في العدد والكم ، فهو كناية عن عدم التناهي،

---

١) راجع البحث حول ذلك كتاب رسائل الشريف المرتضى ٢/ ١٥٥ - ١٧٣ المطبوع أخيراً بتحقيقنا وتعاليقنا عليه .

ثم له الحمد مكان كل نعمة لـه علينا وعلى جميع عباده الماضين والباقين عدد ما أحاط به علمه من جميع الاشياء

فيكون تشبيهاً للفضل الكمي بالفضل الكيفي .

قوله: ثم له الحمد مكان كل نعمة له علينا وعلى جميع عباده الماضين والباقين

« ثم » هاهنا للتراخي في الوقت ، بل لما بين الحمدين السابق واللاحق من التفاوت ، وفضل كل منهما على الاخر بوجه مـن الوجوه غير الوجه الذي صار مفضولا منه بهذا الوجه ، مثل فضل الحمد الاول من حيث الكيفية وفضل الحمد الثاني من مقولة الكم ، كذا ذكره بعض الشارحين .

وقال الوالد العلامة رحمه الله : يحتمل أن يكون الحمد بأزاء كل نعمة على الماضين ، لان نعمه تعالى عليهم نعمة علينا أيضاً ، لانهم لولم يكونوا لـم نكن على ماجرت عادة الله تعالى من ترتب الاشياء على أسبابها ، وكون أهل كل عصر مدنيين بالطبع ، محتاجين بعضهم الى بعض ، ونعمة الباقين لانتفاع الاولاد بهم، فتكون نعمهم نعمة علينا أيضاً ، والظاهر أن المراد محض الكثرة .

قوله : عدد ما أحاط به علمه من جميع الاشياء

« عدد » منصوب بالمصدرية ، أي : أحمده حمداً يساوي ما أحاط بـه علمه عند التعداد ، أوأعد تحميده بعدد علمه .

قال بعض الشارحين: لفظ « مكان » و« عدد » منصوبان على نزع الخافض.

ومكان كل واحدة منها عددها أضعافاً مضاعفة أبداً سرمداً الى يوم القيامة

وحاصل الفقرتين الحمد بالعدد الحاصل من ضرب عدد معلوماته تعالى في عدد نعمه تعالى ، وكل منهما غير متناه .

قوله : ومكان كل واحدة منها عددها

برفع « عددها » في الاصل ، وبنصبه « س » فعلى الاصل مرفوع بالابتدائية خبرها الظرف المتقدم أعني المكان، وعلى « س » عددها منصوب بالمصدرية كما مر ومكان بالظرفية .

قال بعض الشارحين : مكان كل واحد الى آخره معطوف على الفقرة الاولى على الترتيب ، والضميران في « منها » و « عددها » اما راجعان الى العباد ، أو الى الاشياء .

أقول : لايخفى بعد الاول ، بل الظاهر رجوعه الى الاشياء . وحاصل هذه الفقرة ضرب عدد نعمه تعالى في حاصل الضرب السابق .

قوله : أضعافاً مضاعفة أبداً سرمداً الى يوم القيامة

قال : الجوهري : قال الخليل : ان التضعيف أن يزاد على أصل الشيء ، فيجعل مثلين أوأكثر، وكذلك الاضعاف والمضاعفة، يقال: أضعفت الشيء وضعفته وضاعفته بمعنى ، وضعف الشيء مثله ، وضعفاه مثلاه ، وأضعافه أمثاله [1] .

---

١) صحاح اللغة ٤/ ١٣٩٠ .

حمداً لامنتهى لحده ، ولاحساب لعدده، ولامبلغ لغايته، ولاانقطاع لامده .

وقال : السرمد الدائم [١] .

فالسرمد تأكيدالابد، وهما اما ظرفان لاصل الحمد أومضاعفته، والاخيرأبلغ، أي : تكون مضاعفته أبد الدهر .

والظاهر أن قوله « أضعافاً » حال عن قوله « عددها » ، أي : يكون مكان كل واحدة منها أضعاف عددها .

ويمكن أن يكون الابد والسرمد ظرفين للمضاعفة .

وقوله « الى يوم القيامة » غاية للحمد ، وأن يكون الجميع متعلقاً بالحمد ، ويفهم أبدية الحمد بعد القيامة من الفقرة التالية [٢] ، وتكون النكتة في التخصيص في هذه الفقرة أن الذي يثاب عليه من الحمد ما يكون الى يوم القيامة، كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : حمداً لامنتهى لحده ، ولاحساب لعدده ، ولا مبلغ لغايته ، ولا انقطاع لامده

وفي « س » : لعده بتشديد الدال ، فيكون مصدراً .

وقال الشيخ الرضي رحمه‌الله : لفظ « الغاية » يستعمل بمعنى النهاية وبمعنى المدى ، كما أن الامد والاجل يستعملان بالمعنيين ، والغاية يستعمل في الزمان

---

١) صحاح اللغة ١ / ٤٨٤ .

٢) فى « ق » : الثالثة .

حمداً يكون وصلة الى طاعته وعفوه وسبباً الى رضوانه

والمكان بخلاف الامد والأجل ، فانهما يستعملان في الزمان فقط . انتهى .

فالمراد بالغاية والامد هنا المدى .

وأما قوله « فلامنتهى لحده » فلعل المراد أنه لايكون لحدوده نهاية، بل يكون له حد بعد حد الى غير النهاية ، أوينتهي الى حد هويكون غير متناه، بأن يكون الحد أيضاً داخلا ، أولا يكون منتهى لتحديده ، أي : لا يمكن تحديده لامتداده الى ما يتناهى .

قوله : حمداً يكون وصلة الى طاعته وعفوه

الوصلة : بالضم ما يتوصل به الى الشيء .

قال الجوهري : بينهما وصلة أي اتصال وذريعة ، وكل شيء اتصل بشيء فما بينهما وصلة [١] .

قال الوالدالعلامة رحمه الله : فان العبادات المقبولة أسباب للتوفيق لعبادات أخر ، أوكان نفسه طاعة ، بأن يكون لله مخلصاً .

قوله : وسبباً الى رضوانه

بكسر الراء ، وبالضم حمرة .

قال الجوهري : الرضوان الرضا وكذلك الرضوان بالضم [٢] .

---

١) صحاح اللغة ١٨٤٢/٥ .

٢) صحاح اللغة ٢٣٥٧/٦ .

وذريعة الى مغفرته وطريقاً الى جنته وخفيراً من نقمته وأمناً من غضبه

قال الوالد العلامة رحمه الله : أي رضاه تعالى عنه، أومع رضا العبد عن الله، كما قال تعالى « رضي الله عنهم ورضواعنه »[١] .

قوله : وذريعة الى مغفرته

الذريعة : الوسيلة .

قوله : وطريقاً الى جنته

الظرف صفة للطريق ، أي : طريقاً موصلا الى جنته .

قوله : وخفيراً من نقمته

بفتح النون وكسر القاف ، وبالحمرة سكون القاف .

قال الجوهري : الخفير المجير خفرت الرجل أخفره بالكسر خفراً اذا أجرته وكنت له خفيراً تمنعه[٢] .

وفي النهاية : خفرت الرجل آجرته وحفظته، وخفرته اذا كنت له خفيراً أي حامياً وكفيلا[٣] .

قوله : وأمناً من غضبه

أي :آمناً مبالغة .

---

١) سورة المائدة : ١١٩ .

٢) صحاح اللغة ٦٤٨/٢ .

٣) نهاية ابن الاثير ٥٢/٢ .

وظهيراً على طاعته وحاجزاً عن معصيته وعوناً على تأدية حقه ووظائفه حمداً نسعدبه في السعداء من أوليائه

قوله : وظهيراً على طاعته

أي : معيناً .

قوله : وحاجزاً عن معصيته

أي : مانعاً .

قوله : وعوناً على تأدية حقه ووظائفه

عوناً أي معيناً ، والمراد بالحق الواجبات وبالوظائف المستحبات .

ويمكن ارجاع الضمير في « وظائفه » الى الله والى الحق ، والاول أظهر .

قوله : حمداً نسعدبه في السعداء من اوليائه

وفي بعض النسخ القديمة « نعد » على صيغة المتكلم مع الغيرالمجهول من العد ، ولعله أظهر .

قوله « فيالسعداء » حال عن ضميرالفاعل في « نسعد » أومتعلق بـ « نسعد ».

والحاصل: انا نصيربه سعداءكاملين فيالسعادة حتىندخل في زمرة أوليائك، أوأكون ممتازاً في السعادة بينهم ، اويكون مؤكداً للطلب ، أي : سعد جماعة من أوليائك ، فاجعلني أيضاً سعيداً وأدخلني بينهم .

ونصيربه فى نظم الشهداء بسيوف أعدائه انه ولى حميد.

والولي هنا بمعنى المحب وبعض المعاني الاخر يناسب المقام ، لكن هذا أظهر .

قوله : ونصير به فى نظم الشهداء بسيوف أعدائه

أي يصير سبباً لان يعطينا الله ثواب الشهداء ويحشرنا معهم ، أويصير سبباً لان نوفق للشهادة .

والشهداء جمع الشهيد ، وهو من قتل في سبيل الله مجاهداً ، وسمي بذلك لان الله تعالى وملائكته شهدوا له بالجنة .

وقيل : لانه حي لم يمت كأنه شاهد أي حاضر .

وقيل : لان ملائكة الرحمة تشهده .

وقيل : لقيامه بشهادة الحق في أمر الله تعالى حتى قتل .

وقيل : لانه يشهد ما أعد الله له من الكرامة بالقتل .

وقيل : غيرذلك . فهو فعيل بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول على اختلاف التأويل، كذا ذكره في النهاية [1] .

قوله : انه ولى حميد

في أسمائه تعالى « الولي » قيل: هو الناصر . وقيل : المتولي لامور العالم

---

١) نهاية ابن الاثير ٢ / ٥١٣ .

. . . .

والخلائق القائم بها .

والحميد أي : المحمود على كل حال ، فعيل بمعنى مفعول .

ويمكن أن يكون المراد بالولي هنا الاولى بالحمد ، أي هو الاولى بالحمد والمستحق له بالذات .

الدعاء الثانى

وكان من دعائه عليه السلام

بعد هذا التحميد الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله

الثاني : بالحمرة على الهامش .

وكان من دعائه عليه السلام بعد هذا التحميد الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله

وفي « خ » : في الصلاة .

أقول : يستدعي المقام بيان أمور :

الاول

[شرائط استجابة الدعاء]

اعلم أن من شرائط استجابة الدعاء بعد الحمد والثناء الصلاة على محمد وآله، فقد روي في الاخبار الكثيرة عن الصادقين عليهم السلام : انه لايزال الدعاء محجوباً حتى يصلى على محمد وآله[1].

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : دخل رجل المسجد فابتدأ قبل الثناء

---

١) أصول الكافي ٤٩١/٢ ، ح ١ .

. . . .

على الله والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : عاجل العبد ربه . ثم دخل آخر فصلى وأثنى على الله عزوجل وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : سل تعطه .

ثم قال عليه السلام : ان في كتاب علي عليه السلام : ان الثناء على الله عزوجل والصلاة على رسول الله قبل المسألة ، وان أحدكم ليأتي الرجل يطلب الحاجة ، فيحب أن يقول له خيراً قبل أن يسأل حاجته[1].

وعنه عليه السلام قال: من دعا ولم يذكر النبي صلى الله عليه وآله رفرف الدعاء على رأسه ، فاذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله رفع الدعاء[2].

وعنه عليه السلام قال : من كانت له الى الله عزوجل حاجة فليبدأ بالصلاة على محمد وآل محمد ثم يسأل حاجته، ثم يختم بالصلاة على محمد وآل محمد ، فان الله عزوجل أكرم من أن يقبل الطرفين ويدع الوسط ، اذ كانت الصلاة على محمد وآل محمد لاتحجب عنه[3].

الثاني

(العلة في الاهتمام بالصلاة في الدعاء)

ويمكن أن يقال فيه وجوه :

الاول : أن يقال : العلة أن من كانت لـه حاجة الى سلطان ، لابد أن يتحف ويهدي الى المقربين لديه والمكرمين عليه لكي يشفعوا له، بل لو لم يشفعوا أيضاً

---

١) أصول الكافي ٢/٤٨٥ – ٤٨٦ ، ح ٧ .

٢) أصول الكافي ٢/٤٩١ ، ح ٢ .

٣) أصول الكافي ٢/٤٩٤ ، ح ١٦ .

. . . .

وعلم السلطان ذلك يقضي حاجته .

الثاني : ما أومأ اليه الوالد العلامة رحمه الله أن المقصود بايجاد الكونين والقابل للفيوض الفائضة من بدو الايجاد الى مالايتناهى من الازمنة ، هو رسول الله صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام .

فلهم الشفاعة الكبرى في هذه النشأة والنشأه الاخرى، وبواسطتهم يفيض كل فيض وجود على جميع الورى ، اذ لابخل للمبدء ، وانما النقص من القابل ، وهم قابلون للفيوض القدسية .

فاذا أفيض عليهم فبتطفلهم يفيض على سائر الموجودات ، فاذا أراد أحد استجلاب رحمة الله تعالى يصلي عليهم ، لان المبدء فياض والمحل قابل فلا يرد، وببركتهم يفيض على الداعي ، بل على جميع الخلق .

مثلا اذا جاء كردي أوأعرابي جاهل غير مستأهل لشيء من الاكرام الى باب سلطانه، فأمر له السلطان ببسط الموائد وأنواع الكرائم والفوائد ، لنسبه العقلاء الى قلة العقل وسخافة الرأي، بخلاف ما اذا بسط لاحد من مقربي حضرته، أو وزرائه ، أو أمرائه أو من يليق بذلك ، فحضر هذا الكردي أو الاعرابي تلك المائدة فأكل يكون مستحسناً ، بل لو أكل منه آلاف أمثاله يعد حسناً، بل لو منعوا من بعض فوائد تلك الموائد يعد قبيحاً بظاهر النظر .

الثالث : أنه كما أنهم صلوات الله عليهم وسائط بيننا وبين ربنا في ايصال الاحكام والحكم من جناب ربنا تقدس وتعالى الينا، لعدم ارتباطنا بساحة جبروته وبعدنا عن حريم ملكوته ، فلابد أن يكون بيننا وبين ربنا سفراء وحجب ذووجهات قدسية وحالات بشرية .

يكون لهم بالجهات الاولي ارتباط بالجناب الاعلى، بها يأخذون عنه، ويكون

. . . .

لهم بالجهات الثانية مناسبة للخلق يلقون اليهم ما أخذوا عن ربهم .

ولذا جعل الله تعالى سفراءه وأنبياءه ظاهراً من جنس البشر ، وباطناً مباينين عنهم في أخلاقهم وأطوارهم ونفوسهم وقابلياتهم ، فهم مقدسون روحانيون قائلون « انما أنا بشر مثلكم»[١] لئلا ينفر عنهم أمتهم ، ويقبلوا منهم ويأنسوا بهم .

وهذا أحد تفاسير الخبر المشهور الوارد في العقل، بأن يكون المراد بالعقل نفس النبي صلى الله عليه وآله ، وأمره بالاقبال عبارة عن طلبه الى مراتب الفضل والكمال والقرب والوصال ، وادباره عن التوجه بعد وصوله الى أقصى مراتب الكمال ، الى التنزل عن تلك المرتبة والتوجه الى تكميل الخلق .

وبه أيضاً يمكن تفسير قوله تعالى « قد أنزل الله اليكم ذكراً رسولا » [٢] بأن يكون انزال الرسول صلى الله عليه وآله كناية عن تنزله عن تلك الدرجة القصوى التي لايسعها ملك مقرب ولانبي مرسل الى معاشرة الخلق وهدايتهم ومؤانستهم ، فكذلك في افاضة سائر الفيوض والكمالات هم وسائط بين ربهم وبين سائر الموجودات .

فكل فيض وجود يبتدأ بهم صلوات الله عليهم ، ثم ينقسم على سائر الخلق ، ففي الصلاة عليهم استجلاب للرحمة الى معدنها، وللفيوض الى مقسمها لتنقسم على سائر البرايا .

وبما حققنا يظهر سر كثير من الايات والاخبار على من له فهم رباني وعقل نوراني ، وهذا الوجه قريب من الثاني ، بل يرجع اليه بنوع من الاعتبار .

---

١) سورة الكهف : ١١٠ .

٢) سورة الطلاق : ١٠ .

. . . .

الثالث

(بيان أنه هل ينفعهم الصلاة شيئاً أم ليس الا الانتفاء عنا ؟)

ذهب الاكثر الى أنهم صلوات الله عليهم لم يبق لهم كمال منتظر ، بل حصل لهم جميع الفضائل والكمالات ، ولا يتصور للبشر أكثر مما منحهم الله تعالى ، فلايزيدهم صلواتنا شيئاً ، بل يصل نفعها الينا .

وانما أمرنا بذلك لاظهار حبهم وولائهم ، بل هو انشاء لاظهار الاخلاص والولاء منا، وليس الغرض طلب شيء لهم، ويترتب عليه أن يفيض الله علينا بسبب هذا الاظهار فيوضه ومواهبه ، ويستجيب دعاءنا .

كما أنه اذا كان لاحد محبوب يحبه حباً شديداً قد أعطاه كل ما يمكن ، فاذا كان لرجل حاجة عند المحب يتقرب اليه بالثناء على محبوبه وطلب شيء له تقرباً اليه باظهار حبه .

وهذا الكلام عندي منظور فيه ؟ بل يمكن أن يوجه بوجوه أخر :

الاول : أن تكون الصلاة سبباً لمزيد قربهم وكمالاتهم ، ولم يدل دليل على عدم ترقيهم في الكمالات في النشأة الاخرة ، بل بعض الاخبار يدل على خلافه ، كما ورد في بعض أخبار التفويض أنه اذا أفيض شيء على امام العصر يفاض أولا على رسول الله صلى الله عليه وآله، ثم على امام امام حتى ينتهي الى امام العصر حتى لايكون آخرنا أعلم من أولنا ، بل مراتب قربه وارتباط ورحمانه غير متناهية .

ولا يبعد أن يكونوا دائماً متصاعدين على مدارج القرب والكمال، وما ذكرنا من الوجوه في المقام الثاني بهذا الوجه أنسب كما لايخفى .

الثاني : أن تكون سبباً لزيادة المثوبات الاخروية ، وان لم تصر سبباً لحصول كمالهم، وكيف يمنع ذلك عنهم؟ وقد ورد في الاخبار الكثيرة وصول آثار الصدقات

. . . .

الجارية والاولاد والمصحف وغيرها الى الميت .

وأي دليل على استثنائهم عن تلك الامور والاحكام ؟ بل هم آباء هذه الامة المرحومة والامة عبيدهم ، وكل ما صدر عن الامة من خير وطاعة تصل اليهم نفعها وبركتها .

الثالث: أن تصير سبباً لامور تنسب اليهم من رواج دينهم وكثرة أمتهم واستيلاء قائمهم بل تعظيمهم وتبجيلهم ، وذكرهم في الملأ الاعلى بالجميل والثناء عليهم .

كما ذكر بعض في تفسير الصلاة عليه صلى الله عليه وآله أن المراد تعظيمه في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته، وفي الاخرة باجزال مثوبته وتشفيعه في أمته ، وابداء فضيلته بالمقام المحمود .

وقد ورد في بعض الاخبار في معنى السلام عليهم أن المراد سلامتهم وسلامة دينهم وشيعتهم في زمان القائم عليه السلام .

تذنيب :

ومما يناسب هذا البحث حل اشكال يورد في اللعن على أعدائهم وسائر من يستحق اللعن [1] ، وهو أنه هل يصير اللعن سبباً لزيادة عقابهم أم لا ؟ وعلى الاول يلزم أن يكون لغواً، وعلى الثاني يلزم أن يقاسوا من الشدائد والعذاب بفعل غيرهم ما لايستحقونه ، ونختار في حله مسالك :

المسلك الاول : ان نختار الشق الاول ، ويقال : الفائدة اظهار بغض أعداء

١) في « س » : الحمد .

. . . .

الله ، وليس الغرض منه طلب العذاب ، بل محض اظهارعداوتهم، فنستحق بذلك المثوبات العظيمة ،كما في ذكر كلمة التوحيد المخبر عما في الضمير من الاعتقاد الحـق .

المسلك الثاني : أن نختار الشق الاول ، ويقـال : ان مقادير العقوبات ليس الا بتقرير الشارع، مثلا الشارع قرر على ترك الصلاة عقاب ألف سنة وقال لعبده: لاتتركها والا أعاقبك كذا وكذا سنة، فيجد العقل حسن العقاب في تلك المدة على تركها ، لامره بها وتحذيره عن تركها ، واعلامه كون ذلك العقاب بأزاء تركها .

فكذا هـاهنا قرر الشارع لهؤلاء الاشقياء على قبائـح أعمالهم عقاباً في نفسه وعقاباً متوقفاً على لعن من يلعنهم ، فهم يستحقون كل عقاب يترتب على كل لعن .

المسلك الثالث: أن يقال : ان الله تعالى لايعاقبهم على قدر استحقاقهم ، فكل مالعنهم لاعن زيد بسببه في عقابهم لايزيد على ما يستحقونه من العقوبات .

المسلك الرابـع : أن يقال : ان لاعمال هؤلاء قبحاً في نفسه من حيث مخالفة أمر الله تعالى ، وقبحاً آخر من جهة الظلم على غيرهم ومنـع الفوائـد التى كانت تترتب على اقتدار المعصوم واستيلائه وظهوره ، من المنافـع الدنيوية والاخروية والهدايات ورفـع الظلم وكشف الحيرة والجهات .

ولايوجد أحد لم يصل اليه من ثمرة هذه[١] الشجرات الملعونة أثر بل في كل آن يصل اليهم[٢] من آثار ظلمهم شيء، كما ورد في الاخبار الكثيرة أنه مازال حجر عن حجر ولاأريقت محجمة دم الاوهو في أعناقهما يعنون أبابكر وعمر . . . .

---

١) فى « ق » : الشجرة .

٢) فى « ق » : اليه .

. . . .

فكل الشيعة مظلومون طالبوا حقوق ، وكل لعن طلب حق واستعداء عن ظلم فيزيد عقابهم على قدر لعن من يلعنهم، اللهم العن كل من ظلم نبيك وأهل بيته صلوات الله عليهم ، وغصب حقوقهم لعناً وبيلا ، وعذبهم عذاباً أليماً .

الرابع

(بيان معنى الصلاة)

قال الله تعالى : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا علية وسلموا تسليماً»[١] قيل : صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه وتبجيله وتعظيمه ، وكذا صلاة الملائكة الثناء عليه بأحسن الثناء والدعاء له بأفضل الدعاء .

وقيل : صلاة الله مغفرة، وصلاة الملائكة استغفار ، وهو غير موجه على أصولنا الا بتأويل .

وقيل : صلاة الله رحمته ، ومن الملائكة طلب رحمته .

ويدل على الاول ما رواه أبو بصير قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن هذه الاية ؟ فقلت : كيف صلاة الله على رسوله ؟ فقال : يا أبا محمد تزكيته له في السماوات العلى . فقلت : قد عرفت صلاتنا عليه فكيف التسليم؟ فقال : هو التسليم له في الامور[٢] .

وأمرنا بالصلاة عليه أمر بقول : اللهم صل على محمد وآل محمد .

وروى البخاري ومسلم وغير هما في صحاحهم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لقيني كعب بن عجزه فقال: ألا أهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه

---

١) سورة الاحزاب : ٥٦ .

٢) مجمع البيان ٤/٣٦٩ - ٣٧٠ .

. . . .

وآله ؟ فقلت : بلى فاهدها لي . فقال : سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله فقلنا : يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت ؟ فانا قد علمنا كيف نسلم عليك ، قال قولوا: اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد[١].

الا أن مسلماً لم يذكر « على ابراهيم » في الموضعين .

فصلاتنا عليه طلب لان يعظمه الله ويبجله ويثني عليه في الملأ الاعلى ، ويعلى ذكره ودعوته ، ويكثر أمته، ويكثر رحماته وبركاته عليه وعلى أهل بيتة المكرمين، وقد مر هنا الاشارة اليه .

ويظهر مما أسلفنا من الخبر ومن غيره من الاخبار أن المراد بالتسليم الانقياد.

وذهب أكثر العامة الى أنه أمر بالسلام والتحية عليه ، فمنهم من خص بحياته صلى الله عليه وآله وقال: انه للوجوب، ومنهم من عمم بحيث يشمل الوفاة، وخص بالسلام آخر الصلاة ليكون الامر للوجوب ، ومنهم من عمم وحمل على الاستحباب .

الخامس

(بيان وجوب الصلاة ومواقعه)

اعلم أن العامة فيها مذاهب شتى : فمنهم من قال بالاستحباب مطلقاً . وقيل : تجب في الجملة ، وأقل ما يحصل به الاجزاء في العمر مرة في الصلاة أو غيرها .

وقيل : تجب في التشهد آخر الصلاة .

---

١) صحيح مسلم ١/٣٠٥ ، صحيح البخارى ٦/٢٧ و٤/١٤٦ ، وراجع حول كيفية الصلاة عليهم عليهم السلام كتاب الطرائف ص ١٦٠ المطبوع بتحقيقنا وتعاليقنا عليه .

. . . .

وقيل : في التشهد مطلقاً .

وقيل : تجب في الصلاة من غير تعيين المحال .

وقيل : يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد .

وقيل : كل ما ذكر النبي صلى الله عليه وآله .

وقيل : تجب في كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره صلى الله عليه وآله .

وقيل : تجب في كل دعاء .

والمشهور بين أصحابنا رضوان الله عليهم وجوبها في التشهد ، بل ادعى بعضهم الاجماع عليه ، وخالف فيه بعضهم، وظاهر كلام ابن بابويه رحمه الله وجوبها كل ما ذكر النبي صلى الله عليه وآله، واختاره صاحب كنز العرفان[1] فيه، وهو الظاهر من الاخبار الكثيرة .

فانه قد روت العامة والخاصة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من ذكرت عنده ولم يصل علي فدخل النار فأبعده الله . وقال صلى الله عليه وآله: من ذكرت عنده فنسي الصلاة علي خطأ به طريق الجنة[2].

الى غير ذلك من الاخبار، بل الظاهر من الاخبار تكرارها كلما تكرر الذكر، كتعدد الكفارة بتعدد الموجب .

واستدل بعضهم على عدم الوجوب بالاصل والشهرة، لعدم تعليمهم للمؤذنين، وتركهم ذلك مع عدم وقوع نكير لهم كما يفعلون الان ، ولو كان لنقل .

ولا يخفى ما فيه، اذ الاصل لا ينفع مع وجود النصوص، وكذا الشهرة مع

---

١) كنز العرفان ١/١٣٣ .

٢) أصول الكافي ٢/٤٩٥ ، ح ١٩ .

. . . .

عدم نص معارض . وأما عدم النكير على المؤذنين ، فلم يثبت أنهم كانوا يتركون في زمن النبي صلى الله عليه وآله ومن يقدر على نهيهم من الائمة عليهم السلام .

بل لم يثبت عدم انكار العلماء أيضاً ، لان أزمنتهم كانت أزمنة تقية وخوف، وعدم تعليم المؤذنين أيضاً غير معلوم ، بل هذه الاخبار العامة المشهورة تعليم لهم ولغيرهم .

السادس

(في بيان كيفيتها)

اعلم أن الظاهر من الاخبار المعتبرة الكثيرة عدم الاجتزاء بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله مع ترك ذكر الصلاة على الال ، بل يظهر من كثير منها ترتب العقاب عليها .

فقد ورد في الاخبار الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من صلى علي ولم يصل على آلي لم يجد ريح الجنة ، وأن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام [1] .

وروي أيضاً في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله أنه قال في حديث طويل: اذا صلى علي ولم يتبع بالصلاة على أهل بيتي كان بينها وبين السماء سبعون حجاباً، يقول الله عزوجل : لالبيك ولا سعديك يا ملائكتي لاتصعدوا دعاءه الا أن يلحق بنبيي عترته ، فلايزال محجوباً حتى يلحق بي أهل بيتي [2] .

وحملها على ما اذا تركها استخفافاً بشأنهم ، أولعدم اعتقاده امامتهم وفضلهم،

---

١) راجع بحار الانوار ٩٤/٥٦ .

٢) رواه العلامة المجلسي عن الامالي وثواب الاعمال والمجالس في البحار ٩٤/٥٦ .

. . . .

تكلف مستغنى عنه .

وقد روت العامة أيضاً في صحاحهم وغيرها بطريق عديدة أن الصحابة سألوا عن كيفية الصلاة عليه ؟ فأجاب بما نقلناه سابقاً [1] .

وما رأيت في خبر منها لم يذكر فيها الال ، بل ذكر بعضهم أنه لم أجاب النبي صلى الله عليه وآله عن سؤال الصلاة عليه بذكر الال أيضاً ، للاشعار بأن الصلاة عليه لايتم بدون الصلاة على آله ، بل لبيان غاية اختصاصهم صلوات الله عليهم به، حتى كأنهم نفسه ، فلذا اكتفى الله بذكر الصلاة عليه عن الصلاة عليهم ، ومع هذا يتركون الصلاة على الال كفراً وعناداً ، والحمد لله الذي حرمهم من تلك الفضيلة العظمى .

قال الزمخشري في الكشاف بعد ذكر الاقوال في الصلاة عليه صلى الله عليه وآله :

فان قلت : فما تقول في الصلاة على غيره ؟

قلت : القياس يقتضي جواز الصلاة على كل مؤمن ، لقوله تعالى « هو الذي يصلي عليكم وملائكته » وقوله « وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم » وقوله عليه السلام « اللهم صل على آل أبي أوفى » .

ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك، وهو أنها ان كانت على سبيل التبع ،كقولك « صلى الله على النبي وآله » فلا كلام فيها، وأما اذا أفرد غيره صلى الله عليه وآله من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكروه ، لان ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله صلى الله عليه وآله ولانه يؤدي الى الاتهام بالرفض [2] . انتهى .

---

١) راجع صحيح مسلم ١/٣٠٥ ، والبخاري ٤/١٤٦ و٦/٢٧ .
٢) الكشاف ٣/٢٧٣ .

. . . .

ولايخفى ما فيه من العصبية والعناد ، وهذا دأبهم في أكثر الموارد ، فانهم يتركون الحق عناداً على أهله، كما في تسنيم القبور، والتختم باليمين والخضاب وسجدة الشكر وغيرها .

والحمد لله الذي هدانا الصراط المستقيم ، ولم يجعلنا من المغضوب عليهم ولاالضالين .

تتمة :

اعلم أنه اشتهر بين الناس عدم جواز الفصل بين النبى صلى الله عليه وآله وبين آله بـ « على » مستدلين بالخبر المشهور بينهم، ولم يثبت عندنا هذا الخبر، وهو غير موجود في كتبنا .

ويروى عن شيخنا البهائي رحمه الله أن هذا من أخبار الاسماعيلية ، لكن لم نجد في الدعوات المأثورة عن أرباب العصمة عليهم السلام الفصل بها الاشاذاً ، وتركه أولى وأحوط .

السابع

(حل اشكال ورفع اعضال)

يورد في ما روينا من طرقهم من كيفية الصلاة على محمد وآله صلى الله عليهم من تشبيه الصلاة على محمد وآله بالصلاة على ابراهيم وآل ابراهيم .

وهو أن المشبه به ينبغي أن يكون أقوى وأشد من المشبه، والامر هنا بالعكس، فان درجة نبينا وآله صلى الله عليهم أرفع من ابراهيم وآل ابراهيم، فتكون الصلاة عليه أيضاً أتم وأكمل ، وقد ورد مثل هذه العبارة في الدعوات المأثورة عن أئمتنا

. . . .

عليهم السلام أيضاً كثيراً .

وقد تعرض المخالف والمؤالف لدفع هذا الاشكال ، وها أناأذكر بعض تلك الوجوه على الاجمال :

الاول : أن أشدية المشبه به وأغلبيته ليس أمراً لازماً ، بل قد يتحق التشبيه بدونها ،كما يقول احد الولدين لابيه : أعطني ديناراً كما أعطيت أخي ديناراً، وقد يعد منه قوله تعالى «كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم »[1] وقوله تعالى « وأحسن كما أحسن الله اليك »[2].

والحاصل : أن التشبيه لاصل الفعل بأصل الفعل لاالقدر بالقدر .

الثاني : ما ذكر ابن حجر أن هذا كان قبل أن يعلم أنه أفضل من ابراهيم، ولا يخفى ضعفه .

الثالث: ما ذكره أيضاً وهو: أنه قال ذلك تواضعاً وشرع ذلك لامته ليكسبوا بذلك الفضيلة .

الرابع: ما ذكره أيضاً، وهو أن الكاف للتعليل ،كمافي قوله تعالى« كما أرسلنا فيكم رسولا منكم »[3] وفي قوله تعالى « واذكروه كما هداكم »[4].

الخامس : أن ابراهيم على نبينا وآله وعليه السلام لما كان أفضل من الانبياء قبله كانت الصلاة عليه أفضل من الصلاة على جميع من قبله من الانبياء وغيرهم ،

---

١) سورة البقرة : ١٨٣ .

٢) سورة القصص : ٧٧ .

٣) سورة البقرة : ١٥١ .

٤) سورة البقرة : ١٩٨ .

. . . .

ومنهم ابراهيم وآل ابراهيم .

واعترض عليه شيخنا البهائي رحمه الله بأن هذا لايحسم مادة الاشكال الا اذا ثبت أن فضل الصلاة على ابراهيم من قبله أفضل من فضل الصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله من قبل ، واثباته متعسر ومتعذر .

أقول : ليس على المجيب عن الشبهة اثبات ، بل يكفيه الاحتمال .

السادس : ما ذكره العامة أن المشبه انما هو الصلاة على آل محمد ، فقولنا « اللهم صل على محمد » كلام تام غير متصل بما بعده ، وقولنا « آل محمد كما صليت » كأنه ابتداء كلام .

وهذا الجواب مع ما فيه من مثل هذا التكلف الركيك لاينفعنا ، وانما يستقيم ذلك على أصولهم الفاسدة ، اذ ثبت عندنا بالاخبار المتواترة أفضلية أئمتنا عليهم السلام على جميع من قبلهم من الانبياء سوى نبينا صلى الله عليه وآله .

وأيضاً في بعض الادعية الواردة في طرقنا مانع آخر من عطف الجمل المتابعة قبل التشبيه ، كما ورد في التشهد « اللهم صل على محمد وآل محمد ، وبارك على محمد وآل محمد ، وسلم على محمد وآل محمد ، كما صليت وباركت وسلمت » الى آخره .

السابع : ما ذكره بعضهم من أن المشبه به المجموع المركب من الصلاة على ابراهيم وآله ، ومعظم الانبياء هم من آل ابراهيم ، والمشبه مجموع الصلاة على نبينا وآله ، فاذا قوبل آلهم بآله رجحت الصلاة عليهم على الصلاة على آله ، فيكون الفاضل من الصلاة على آل ابراهيم لمحمد صلى الله عليه وآله ، فيزيد به على ابراهيم .

. . . .

وهذا أيضاً على أصولهم الفاسدة من عدم ترجيح الآل .

وأورد الشهيد رحمه الله عليه أن ظاهر اللفظ تشبيه الصلاة على محمد بالصلاة على ابراهيم ، وتشبيه الصلاة على آله بالصلاة على آل ابراهيم .

الثامن: ماذكره الشهيد رحمه الله في قواعده عند بيان أنه لايتعلق الامر والنهي والدعاء والاباحة والشرط والجزاء والوعد والوعيد والترجي والتمني الابالمستقبل فمتى وقع تشبيه بين لفظي دعاء أو أمر أو نهي أو واحد مع الاخر فانما يقع في المستقبل .

فقال رحمه الله : وعلى هذا خرج بعضهم الجواب عن السؤال المشهور في الصلاة، بأن الدعاء انما يتعلق بالمستقبل ونبينا محمد صلى الله عليه وآله كان الواقع قبل هذا الدعاء أنه أفضل من ابراهيم، وهذا الدعاء يطلب فيه زيادة على هذا الفضل مساوية لصلاته على ابراهيم ، فهما وان تساويا في الزيادة الا أن الاصل المحفوظ خال عن معارضة الزيادة .

التاسع : أنه لايلزم أن يكون المشبه به أقوى من كل وجه، بل يلزم أن يكون شيئاً ظاهراً واضحاً ،كما في قوله تعالى « مثل نوره كمشكاة »[1] وأين يقع نور المشكاة من نوره تعالى، ولما كان المشكاة أمراً ظاهراً واضحاً في نظر السامع شبه نوره ، ولما كان تعظيم ابراهيم وآله أمراً ظاهراً في العالمين فلذا شبه .

ويؤيده ما في بعض الدعوات ختم الطلب المذكور بكونه في العالمين، وعبر الطيبي عن ذلك بقوله : ليس التشبيه المذكور من باب الحاق الناقص بالكامل، لكن من باب الحاق مالم يشتهر بما اشتهر .

---

١) سورة النور : ٣٥ .

. . . .

العاشر: ماذكره بعض العامة أن سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت ابراهيم « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد»[1] وقد علم أن محمداً وآل محمد من أهل بيت ابراهيم .

فكأنه قال : أجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد ، كما أجبتها عندما قالوها في آل ابراهيم الموجودين حينئذ ، ولذلك ختمها بما ختمت به الاية ، وهو قوله « انك حميد مجيد » .

الحادي عشر : ما ذكره بعض المعاصرين ، وهو أن المشبه به هو الصلاة على ابراهيم وآله من لدن خلق الدنيا ، أومن لدن خلق ابراهيم عليه السلام الى هذا الان، والصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله في كل آن ان كان أفضل من الصلاة على ابراهيم عليه السلام أيضاً في هذا الان .

لكن لايبعد أن يقال : لما كان ظرف الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله هذا الان الجزئي، وظرف الصلاة على ابراهيم مجموع الزمان الممتد الطويل الذي هذا الان جزء صغير منه ،كانت الصلاة على ابراهيم عليه السلام في كل الزمان أفضل من الصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله في هذا الان .

الثاني عشر : ما نقله الشهيد رحمه الله أيضاً ، وهو أن الصلاة بهذا اللفظ جارية في كل صلاة على لسان كل مصل الى انقضاء التكليف ، فيكون الحاصل لمحمد صلى الله عليه وآله بالنسبة الى مجموع الصلوات أضعافاً مضاعفة .

ولا يخفى ما فيه .

الثالث عشر : ما خطر ببالي وان لم يكن مختاراً عندي ، وهو أن المعلوم

---

١) سورة هود : ٧٣ .

. . . .

من مذهب الامامية فضل كل واحد من نبينا وأئمتنا صلوات الله عليهم على كل واحد من الانبيـاء لا فضل كل واحـد على الجميـع ، لكون ابراهيم وآله مشتملين على ثلاثة من أولى العزم وآلاف من غير أولي العزم .

فلاينافي فضل هؤلاء بأجمعهـم اذا جمعت فضائلهم وثوابهم على نبينـا وآله صلى الله عليهم فضل كل واحد منهم على كل واحد من هؤلاء أضعافاً مضاعفة .

لكن يرد عليهأنه يفهم من بعض الاخبارفضلهم على الجميع أيضاً ،كما لايخفى على المتتبـع .

الرابـع عشر: ما اختاره أكثرمحققي الخاصة والعامة ، وهو مسطور في كتبهم، وهو أنه لما كان نبينا وآله صلوات الله عليهم من جملة آل ابراهيم ،كما أن جماعة من الانبياء أيضاً كذلك كانت الصلاة على نبينـا وآله صلى الله عليهم حاصـلة في ضمن الصلاة على آل ابراهيم على وجه الاتم الاكمل .

والمطلوب بقولنا « اللهم صل على محمد وآله » الى آخره أن يخصوا من الله سبحانه بصلاة أخرى علاحدة مماثلة الصلاة التي عممتهم وغيرهم، والصلاة العامة للكل من حيث العموم أقوى من الخاصة بالبعض .

وقد أجري هذا الجواب في حل الخبر الذي روي عـن الرضا [1] صلوات الله عليه أن المراد بالفداء العظيم الحسين عليه السلام في قوله تعالى « وفديناه بذبح عظيم » [2] وما يتوهم من الاشكال بأن الفداء يكون أحط مرتبة من المفدى عنه .

وحاصل الجواب هنا أنه لما كان نبينا والحسين وفاطمة وسائر الائمة صلوات

---

١) عيون أخبار الرضا ١/٢٠٩ .

٢) سورة الصافات : ١٠٧ .

. . . .

الله عليهم أجمعين من أولاد اسماعيل ، فلوكان ذبح اسماعيل في ذلك الوقت لم يوجد نبينا ولا واحد من الائمة عليهم السلام ، فكأنه عليه السلام صار فداءاً لنفسه ولجده وأبيه وأخيه وأولاده المعصومين جميعاً مع اسماعيل، ولاشك من أن مرتبة كل السلسلة أعظم من مرتبة الجزء الواحد ، وهو الحسين عليه السلام .

واجراء هذا الجواب في هذا المقام كان يرويه الوالد العلامة رحمه الله عن شيخه البهائي طاب ثراه .

قال بعض الشارحين في أصل الجواب: لايذهب عليك أن مبنى هذا الجواب على أن يكون عطف قوله « وآل ابراهيم » على « ابراهيم » مقدماً على التشبيه حتى يكون المقصود تشبيه الصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله جمعاً بالصلاة على ابراهيم وآله جميعاً فيتم التشبيه ، اذ لوفرضنا تقدم الحكم أعني التشبيه على العطف لعاد المحذور كما كان .

اذ مرجع التشبيه حينئذ بالنسبة الى الصلاة على نبينا وآله في هذا الكلام الى تشبيهين: أحدهما تشبيهها بالصلاة على ابراهيم عليه السلام، وثانيهما تشبيهها بالصلاة على آل ابراهيم عليه السلام ، والمحذورباق في التشبيه الاول دون الثاني، ولكن في تقدم الحكم على العطف وفي عكسه مشاجرة طويلة بين أهل العربية . انتهى.

أقول : الاظهر عندي الجواب الاول ، ثم الرابع ، ثم الاخير .

الثامن

(في تحقيق معنى الال وأهل البيت)

وقد قالت العامة فيهما ما قالوا ، ولانطيل الكلام بذكر أقاويلهم الفاسدة .

وما ذهب اليه الفرقة الناجية الامامية ، ودلت عليه أخبارهم المتواترة ، هوأن

والحمد لله الذی من علینا بمحمد نبیه صلی الله علیه وآله دون الامم الماضیة والقرون السالفة

المراد بالال فاطمة والائمة الاثنا عشر وكذا أهل البيت .

ويظهر من بعض الاخبار اختصاص أهل البيت بأصحاب الكساء، اما مع الرسول صلى الله عليه وآله ، أو بدونه ، ولعله أحد اطلاقاته ومصطلحاته في عرفهم عليهم السلام .

وقد وافقنا على ما ذكرنا كثير من العامة ودلت عليه أكثر أخبارهم .

وسنرجع الى تفسير الدعاء .

قوله: والحمد لله الذي من علينا بمحمد نبيه صلى الله عليه وآله دون الامم الماضية والقرون السالفة

« من » أي : أنعم .

و« دون » هنا بمعنى« غير »وقيل: بمعنى « بعد » فانه جاء دون بمعنى التحت مقابل الفوق ، فشبه البعدية الزمانية بالتحتية المكانية .

قال الفيروزآبادي : دون بالضم نقيض فوق، ويكون ظرفاً بمعنى أمام ووراء وفوق ضد وبمعنى غير وبمعنى الشريف والخسيس ضد[1]. انتهى .

وعلى ما نقلناه ظهر أنه لاحاجة الى تكلفه القائل .

و « الامم » جمع أمة ، وهي الطائفة والجماعة ، والمراد هنا الجماعة التي أرسل اليهم رسول .

و« القرون » جمع قرن .

---

١) القاموس المحيط ٤/٢٢٣ .

. . . .

قال في النهاية : القرن أهل كل زمان ، وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان، مأخوذ من الاقتران، فكأنه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم . وقيل : القرن أربعون سنة . وقيل : ثمانون. وقيل: مائة . وقيل: مطلق من الزمان[1].

والظاهر أن القرن أخص من الامة ، اذ كل أمة كانت مشتملة على قرون .

ثم اعلم أن المضبوط في النسخ المصححة من الصحيفة وغيرها في أمثال هذه الصلاة و « آله » بالجر، وهو عطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ، ولاخلاف في جوازه في الاضطرار .

وأما في الاختيار فذهب البصريون الى امتناعه والكوفيون الى جوازه ، مستدلين بقراءة حمزة في قوله تعالى « تساءلون به والأرحام »[1].

وأجاب بعض المانعين بأن الباء مقدرة والجر بها، وضعف الجواب بأن حرف الجر لا يعمل مقدراً الا في نحو الله لافعلن .

وأجاب آخرون بحمل الواو على القسم، وضعف بأنه يكون اذن قسم السؤال، لان قبله « واتقوا الله الذي تساءلون به » وقسم السؤال لايكون الا مع الباء .

وقال الشيخ الرضي رحمه الله: الظاهر أن حمزة جوز ذلك بناءاً على مذهب الكوفيين لانه كوفي ، ولانسلم تواتر القراءات السبع . واستدلوا أيضاً بقول الشاعر :

فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا ... فاذهب فمابك والايام من عجب

---

١) نهاية ابن الاثير ٤/٥١ .

٢) سورة النساء : ١ .

. . . .

بجر الايام ولغيره من الاشعار ، وحملها البصريون على الاضطرار .

قال سيد المحققين رحمه الله: صلى الله عليه و آله بالجر على ما قد بلغنا بالضبط في النسخ المعول على صحتها جميعاً، ورويناه بالنقل المتواتر في سائر العصور الى عصرنا هذا .

واسقاط اعادة الجار مع العطف على الضمير المجرور عن حريم اللهجة ، لاعن ساحة الطية، للتنبيه على شدة ارتباطهم واتصالهم به، وكمال دنوهم وقربهم منه صلى الله عليه وعليهم، حيث لا يصح أن يتجلل هناك فاصل أصلا ،كما في التنزيل الحكيم في قوله سبحانه « تساءلون به والارحام» على الجر في قراءة حمزة وفي قول الشاعر على مانقله في الكشاف[1]:

فاذهب وما بك والايام من عجب

وأما الرواية المشهورة في ذلك فيما يدور على الالسن ، فقد سمعناه مذاكرة من الشيوخ ، ولم يبلغنا بها أسناد معتبر في شيء من أصول أصحابنا ومصنفاتهم .

وما في حواشي جنة الامان للشيخ الكفعمي نقلاً عن شيخنا الكراجكي في الجزء الثاني من كتاب كنز الفوائد: اني رأيت جماعة ينكرون على من يفرق بين اسم النبي وآله عليه وعليهم السلام بـ «على » ويزعمون أنهم يأثرون في النهي عن ذلك خبراً ولم أسمع خبراً يجب التعويل عليه في هذا المعنى .

والصحيح عندي في ذلك هو ما دلت عليه العربية من أن الاسم المضمر اذا كان مجروراً لم يحسن أن يعطف عليه الا باعادة الجار ، تقول : مررت بك وبزيد ، ونزلت عليك وعلى عمرو ، لان ترك ذلك لحن .

---

١) الكشاف ١ / ٤٩٣ .

. . . .

فالصواب أن يقال : صلى الله عليه وعلى آله، لاصلى الله عليه وآله، الا على تقديرأن يكون الال منصوباً بالعطف على موضع الهاء من«عليه»لان موضعها نصب لوقوع الفعل .

وان كانت مجرورة بـ « على » فليس من طوار الصحة بمولج ، فان الكوفيين يسوغون الترك في حالتي الضرورة والسعة من غير تمحل أصلا ، وأما البصريون فانهم يخصون التسويغ بحالة الضرورة، مراعاة لحق البلاغة، وتنبيهاً على ما في المقام من الفائدة ،كما قد تلوناه عليك أيضاً، انما كلام الفريقين في المحذوف لا في المنوي المسقط من اللفظ لاعن النية ، فلا تكونن من الغافلين[1] انتهى كلامه قدس سره .

أقول : ومنهم من وجه[2] النصب بكون الواو للمعية ، والحق جواز القراءة بالجر، كما ذكره السيد رحمه الله، لموافقته لمذاهب كثير من أهل العربية. ولضبط النسخ عن العلماء الاعلام ، وكلهم كانوا فصحاء من أهل اللسان ، فاما أن يكونوا جوزوا ذلك برأيهم، أووصل اليهم بالنقل المستفيض عن المعصوم كذلك، والاخير أظهر ، والله يعلم .

ونصب « دون » على أحد الاحتمالين بالظرفية ظاهر ، وعلى احتمال كونه بمعنى « غير » فيمكن أن يجري فيه حكم غير وسوى في الاستثناء ، فكما أن «غير» قد يبنى على الفتح لكونه بمعنى الحرف ، أي « الا » وكذا « سوى » و« سواء » ينصبونهما على الظرفية ، اذ كانا في الاصل فيهما معنى الظرفية ، فاذا جرد عنهما

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ٩٤ — ٩٥ .

٢) فى « س » : وجب .

. . . .

واستعملا في الاستثناء ينصبونهما على كونهما ظرفاً في الاصل، فكذا « دون » لكونه في الاصل ظرفاً .

قال الشيخ الرضي رحمه الله : وزعم الاخفش أن « سواء » اذا أخرجوه عن الظرفية أيضاً نصبوه استنكاراً لرفعه ، فيقولون: جاءني سواءك، وفي الدار سواءك ومثل هذا في استنكار الرفع فيما غلب انتصابه على الظرفية قوله تعالى « ومنهم دون ذلك »[1] « ولقد تقطع بينكم»[2] وتقول لي : فوق السداسي ودون السباعي انتهى .

على أنه يحتمل أن يكون نصبه بالحالية .

ثم أقول : الظاهر أن الواو هنا للعطف على جمل الحمد السابقة، وانما جعلها من تتمة تلك الدعاء لشدة ارتباط الصلاة بالتحميد، ولانه صلوات الله عليه كان يقرأها متصلا بالتحميد، بل هذا الدعاء تحميد على تلك النعمة الجزيلة ثم ينجر الى الصلاة أخيراً ، ويؤيده ما في بعض النسخ القديمة من عدم الفصل بينهما بحمرة . وقيل: يحتمل الاستيناف أيضاً .

أقول : الظاهر أن واو الاستيناف ،كما يظهر من أمثلتهم ، وكلماتهم لاتكون الا فيما اذا سبقها جملة لا يصح عطف ما بعدها عليها ، الا ما اذا كانت في أول الكلام ، بل يحتمل أن تكون زائداً .

كما قال الجوهري : وقد تكون الواو زائدة قال الاصمعي : قلت لابي عمرو: قولهم « ربنا ولك الحمد » فقال : يقول الرجل للرجل بعني هذا الثوب ، فيقول :

---

١) سورة الاعراف : ١٦٨ .

٢) سورة الانعام : ٩٤ .

بقدرته التى لا تعجز عن شيء وان عظم، ولا يفوتهاشيء وان لطف

وهو لك وأظنه أراد هو لك [١] . انتهى .

وعليها قوله تعالى « حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها » [٢].

قوله : بقدرته التى لاتعجز عن شيء وان عظم ، ولا يفوتها شيء وان لطف

وفي القاموس : فاته الامر فوتاً وفواتاً ذهب عنه [٣] .

وفيه : لطف ككرم لطفاً ولطافة صغر ودق [٤] .

والحاصل أن سبب العجز قد يكون العظم والكبر، وقد يكون الدقة والصغر، كما أن بعض الصناع لايقدرون على صنعة بعض الاشياء الصغيرة المشتملة على الادوات الكثيرة .

ونسبة الانعام به عليه السلام الى القدرة ووصف القدرة بالعظمة للاشارة الى عظم تلك النعمة وجلالتها ، وأنها لا يمكن أن يصدر الا عن تلك القدرة .

وفي كلامه عليه السلام اشعار بأن الممتنعات لاحظ لها من الشيئية ولا يطلق عليها الشيء ، فتدبر .

---

١) صحاح اللغة ٢٥٥٦/٦ .

٢) سورة الزمر : ٧٣ .

٣) القاموس ١٥٤/١ .

٤) القاموس ١٩٥/٣ .

فختم بنا على جميع من ذرأ ، وجعلنا شهداء على من جحد

قوله : فختم بنا على جميع من ذرأ

الختم هنا من الختم بالخاتم على الشيء، والباء للتعدية ، ويحتمل السببية ، أي : جعلنا الله خاتماً على جميع المخلوقات .

أويقال : شبه الامم السابقة بظرف يوكأ رأسه ثم يختم عليه ، وشبه هذه الامة بالختام ، أي : الطين الذي يختم به .

وفي الصحاح : ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذرءاً خلقهم [١].

والحاصل [٢] أنه ختمت الامم بنا، كما ختمت النبوة بنبينا صلى الله عليه وآله، وهذا كما أنه اثبات فضيلة له صلى الله عليه وآله بالنسبة الى سائر الانبياء ، اثبات فضيلة لنا بالنسبة الى سائر الامم، اذ الكمالات والفضائل يشتد يوماً فيوماً ، وهذه الامة أكمل الامم ، كما أن نبيهم أفضل الانبياء ، وأيضاً الامم السالفة وأحوالهم عبرة لنا .

قوله : وجعلنا شهداء على من جحد

الجحد : الانكار مع العلم ، وهذه اشارة الى قوله تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » [٣] وقد فسر كونهم شهداء بوجوه :

---

١) صحاح اللغة ١ / ٥١ .

٢) في « س » : والظاهر .

٣) سورة البقرة : ١٤٣ .

. . . .

الاول: أن هذه الامة شهداء على الامم السابقة بتبليغ الانبياء ،كما روت العامة أن الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء ، فيطالبهم الله ببينة التبليغ ، وهو أعلم بهم اقامة للحجة على المنكرين ، فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وآله فيشهدون، فتقول الامم : من أين عرفتم ؟ فتقول : علمنا ذلك باخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق ، فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وآله فيسأل عن حال أمته فيشهد بعدالتهم .

وروى الثقات عن أبي عبدالله عليه السلام أنه اذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق للحساب أول من يدعى له نوح عليه السلام، فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول: نعم ، فيقال له : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد بن عبدالله صلى الله عليه وآله .

قال : فيخرج نوح عليه السلام فيتخطى الناس حتى يجيء الى محمد صلى الله عليه وآله وهو على كثيب ومعه علي عليه السلام ، وهو قول الله عزوجل « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا » ، فيقول نوح لمحمد صلى الله عليه وآله : يا محمد ان الله تبارك وتعالى سألني هل بلغت ؟ فقلت : نعم ، فقال : من يشهد بذلك ؟ فقلت : محمداً صلى الله عليه وآله ، فيقول صلى الله عليه وآله : يا جعفر ويا حمزة اذهبا واشهدا له أنه قد بلغ .

فقال أبو عبدالله عليه السلام : فجعفر وحمزة هما الشاهدان للأنبياء بما بلغوا. فقلت : جعلت فداك فعلي عليه السلام أين هو؟ فقال: هو أعظم منزلة من ذلك [1].

الثاني : أن المعنى ليشهدوا على الناس بأعمالهم التي خالفوا فيها الحق

---

١) راجع الحديث في بحار الانوار ٧/٢٨٢ – ٢٨٣ .

. . . .

في الدنيا والآخرة ،كما قال « وجيء بالنبيين والشهداء » [١] وقال « ويوم تقوم الاشهاد » [٢] .

وقال أبوزيد : الاشهاد أربعة : الملائكة ، والانبياء ، وأمة محمد صلى الله عليه وآله ، والجوارح .

والثالث : أن المعنى لتكونوا شهداء حجة على الناس ، فتبينوا لهم الحق والدين، ويكون الرسول عليكم شهيداً مؤيداً للدين اليكم ، وسمي الشاهد شاهداً لانه يبين ، وكذلك يقال للشهادة بينة .

والظاهر من الاخبار [٣] الكثيرة أن الشهداء هم الائمة عليهم السلام والرسول شاهد عليهم. وفي بعض الاخبار أنه كانت الاية هكذا « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً» فغيرت . وروي في الأخبار الصحيحة عن الباقر عليه السلام أنه قال في تفسير هذه الاية : نحن الامة الوسطى ونحن شهداء الله على خلقه [٤] .

وكذا روي عنه عليه السلام في قوله تعالى « ليكون الرسول عليكم شهيداً » [٥] و« لتكونوا شهداء على الناس » [٦] فرسول الله صلى الله عليه وآله الشهيد علينا بما بلغنا عن الله تبارك وتعالى ، ونحن الشهداء على الناس ، فمن صدق يوم القيامة

---

١) سورة الزمر : ٦٩ .

٢) سورة غافر : ٥١ .

٣) راجع أصول الكافي ١ / ١٩٠ .

٤) أصول الكافي ١ / ١٩٠ ، ح ٢ .

٥) سورة البقرة : ١٤٣ .

٦) سورة البقرة : ١٣٨ .

وكثرنا بمنه على من قل .

صدقناه ، ومن كذب كذبناه [١] .

وكذلك روي في الاخبار الكثيرة في قوله تعالى « فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنابك على هؤلاء شهيداً » [٢] أن المراد أن في كل قرن امام شاهد عليهم، ومحمد صلى الله عليه وآله شاهد على الائمة [٣] .

ويظهر من الاخبار المتواترة أن الائمة عليهم السلام عالمون بكل ما يصدر عن هذه الامة ، ويعرض على حيهم وميتهم أعمالهم، ويشهدون يوم القيامة بذلك.

فالمراد بقوله عليه السلام « جعلنا » اما أنفسهم ، أوكل الامة باعتبار أن فيهم شهداء ، ونحن نقصد الثاني .

والمراد بـ « من جحد » من هذه الامة فقط ، أومع جميع الامم .

قوله : وكثرنا بمنه على من قل

المراد بالتكثير : اما تكثير العدد ، أوالعزة والغلبة ،كما قيل في قوله تعالى « واذكروا اذكنتم قليلا فكثركم » [٤] أي : كنتم أقلة أذلة ، فأعزكم بكثرة العدد والعدد ، أي : جعل لنا الغلبة بكثرة العدد والعدد على من ذل لنا وصارلشوكتنا ورفعتنا من المغلوبين .

وعلى التقديرين : اما مراده عليه السلام خصوص المعصومين، أوجميع الامة،

---

١) أصول الكافي ١/ ١٩٠ ، ذيل ح ٢ .

٢) سورة النساء : ٤٥ .

٣) أصول الكافي ١/ ١٩٠ ، ح ١ .

٤) سورة الاعراف : ٨٦ .

. . . .

وعلى الاول أي :كون المراد تكثير العدد لا يظهر فائدة قوله عليه السلام «على من قل» الا بذكر وجوه خطرت بالبال :

الاول : أن يكون الظرف متعلقاً بقوله عليه السلام «بمنه» لبيان أنه تعالى كثرنا من جملة قليلة منامنه عليهم، وهذا يصح على تقدير كون المراد الامة أو الائمة معاً.

والمراد بتكثير الائمة عليهم السلام تكثير أولادهم ، أومع أتباعهم ، أومع علومهم ومعارفهم ،كما قيل في تفسير قوله تعالى «انا أعطيناك الكوثر» .

وعلى تقدير كون المراد الامة ، يحتمل أن يكون المراد بـ «من قل» الائمة عليهم السلام ، لا القليلين من الامة الذين كانوا في صدر الاسلام . فالحاصل أنه كثر الامة ببركة الائمة عليهم السلام منامنه عليهم ، فانهم أمتهم وشيعتهم وأتباعهم.

الثاني : أن يكون الظرف متعلقاً بمحذوف وقع حالا عن مفعول «كثرنا» أي :كثرنا متفرعين على من قل ، فيرجع الى بعض المعاني التي ذكرنا .

الثالث : أن يكون الغرض بيان زيادة الكثرة ، اذ يكفي في الاكثرية الزيادة عليهم بواحد مثلا ، فبين عليه السلام زيادة الكثرة ، بأنهم قليلون في جنب كثرتنا ، أي : لكثرنا على من قلوا بالنظر الينا .

فهذه ما حلت ببالي واستغفر الله مما لايرضاه ربي من مقالي .

وقال السيد المحقق رحمه الله : فيه وجهان :

الاول: أن تكون الكثرة بمعنى العزة والغلبة، والقلة بمعنى الذلة والمغلوبية. و«على» للصلة ، أي : هو سبحانه بمنه ونصره ونعمته أعزنا ، وجعلنا من الاعزة الغالبين على من ذل لنا وصار لشوكتنا ورفعتنا من الاذلة المغلوبين .

قال في المفردات : ويكنى بالقلة تارة عن الذلة ، اعتباراً بما قال الشاعر :

. . . .

* وانما العزة للكاثر *

وعلى ذلك قوله تعالى «واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم»[١] ويكنى بها تارة عن العزة، واعتباراً بقوله تعالى « وقليل مـن عبادي الشكور » [٢] « وقليل ماهم » [٣] وذلك أن كل مايعز يقل وجوده .

ثم قال : قد تقدم أن الكثرة والقلة تستعملان في الكمية المنفصلة كالاعداد، وليس الكثرة اشارة الى العدد فقط، بل الى الفضل، يقال: عدد كاثر زائد ورجل كاثر اذا كان كثير المال، قال الشاعر :

* ولست بالاكثر منه حصى * وانما العزة للكاثر *

والمكاثرة والتكاثر التباري في كثرة المال والعز، قال الله تعالى «ألهاكم التكاثر» وفلان مكثور أي : مغلوب في الكثرة . انتهى كلام المفردات[٤].

وقال في الكشاف : في قولـه تعالى « واذكروا اذ كنتم قليلا فـكثركم » اذ مفعول به غير ظرف، أي : واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم، فكثركم الله ووفر عددكم .

ثم قـال : ويجوز اذ كنتم مقلين فقراء، فكثركم فجعلكم مكثرين موسرين، اذ كنتم أقلة أذلة، فأعزكم بكثرة العدد والعدد [٥] . انتهى .

---

١) سورة الاعراف : ٨٦ .
٢) سورة السبأ : ١٣ .
٣) سورة ص : ٢٤ .
٤) مفردات الراغب ص ٤١٠ و٤٢٦ .
٥) الكشاف ٢/٩٤ .

. . . .

ثم قال السيد رحمه الله بعد نقل كلام عدة من اللغويين :

الثاني : أن يكون المراد من الكثرة والقلة الكمية الانفصالية[١] في العدد ، أو الزيادة والنقصان بالتوفر في العدد ، على أن يكون « على من قل » في موضع الحال من ضمير المفعول ، أو « على » بمعنى « مع » أي : كثرنا بمنه عدداً وعدداً والحال انا نحن من قل ، حيث كنا قليلين مقلين ، أومع من قل ، أي : مع قليل من الاعوان والانصار بالعدد والعدد على سياق ما في التنزيل الحكيم « ولقداخترناهم على علم على العالمين »[٢] ولكن ما هناك بالقياس الى ضمير الفاعل دون ضمير المفعول .

قال في الكشاف : الضمير في « اخترناهم » لبني اسرائيل و« على علم » في موضع الحال، أي : عالمين بمكان الخيرة ، أوبأنهم أحقاء بأن يختاروا، ويجوز أن يكون المعنى : مع علم منا بأنهم يزيغون ويفرط منهم الفرطات في بعض الاحوال على عالمي زمانهم[٣] انتهى . فليتضبط ثم ليتثبت[٤] . انتهى كلام السيد رحمه الله .

وأقول : وأما كثرة هذه الامة بالنسبة الى الامم السابقة ، فالاخبار بها كثيرة : منها ما رواه الكليني في أول كتاب فضل القرآن عن الباقر عليه السلام أن القرآن يأتي يوم القيامة في أحسن صورة نظراليها الخلق والناس صفوف عشرون

---

١) في « س » : الافضالية .

٢) سورة الدخان : ٣٢ .

٣) الكشاف ٣/٥٠٤ .

٤) شرح الصحيفة السجادية ص ٩٦ ـ ٩٨ .

اللهم فصل على محمد أمينك على وحيك

ومائة ألف صف ثمانون ألف صف أمة محمد صلى الله عليه وآله وأربعون ألف صف من سائر الامم[١]. الخبر .

قوله : اللهم فصل على محمد أمينك على وحيك

قال الفراء: أصل « اللهم » يا الله أمنا بالخير، فخفف بالحذف لكثرة الدوران على الالسن . والاكثر على أن أصله يا الله ، فحذف عنه حرف النداء وعوض عنه الميم المشددة .

ورد الشيخ الرضي كلام الفراء ، بأنه يقال : اللهم لاتؤمهم بالخير .

وأورد شيخنا البهائي على الرضي رحمهما الله أنه لادليل فيما ذكره على مادعاه اذيجوز أن يكون الاصل يا الله آمنا بالخير لاتؤمهم بالخير . نعم يتجه كلام الرضي لو سمع منه اللهم لاتؤمنا بالخير ، والظاهر أنه لم يسمع .

أقول : يمكن أن يكون مراد الرضي رحمه الله أنه ما سمعنا هذا الكلام من العرب الا خالياً عن العطف، ولو كان أصل «اللهم» يا الله آمنا بالخير لكان الافصح[٢] بعده ولاتؤمهم بالخير بالعطف لمعنى الجملة المناسبة للجملة المذكورة انشاءاً وخبراً . وليس شيء من أسباب الفصل متحققاً ، فالمقام مقام وصل لافصل .

نعم يتجه حينئذ أن يقال : وجوب عطف احدى الجملتين المناسبتين على الاخرى فيما اذاكانت الجملتان مذكورتين حقيقة، وكون ما نحن فيه من هذا القبيل محل تأمل .

---

١) أصول الكافي ٢/٥٩٦ .

٢) في « ق » : لا يصح .

ونجيبك من خلقك

والاظهر في توجيه كلام الشيخ الرضي رحمه الله أن مراده أنه يقال : اللهم لاتؤمنا بالخير ، وهو يدل على ما ينافي ما ذهب اليه الفراء، للزوم رجوع الكلام حينئذ الى طلب نقيضين ، يعني : يا الله آمنا بالخير لاتؤمنا بالخير .

والتعبير عن أمثال هذه العبارات الدالة على أمرغير لائق الانتساب الى المتكلم بأنواع الغيبة ، وان كان في الاصل موضوعاً على التكلم شائع ذائع مستعمل في التنزيل الكريم وكلام الفصحاء ، قال الله تعالى في سورة النور في بيان اللعان « والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين »[1] وقوله « والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين »[2] وأمثاله أكثر من أن تحصى ، فتدبر .

قال الفيروزآبادى : الامين القوي والمؤتمن والمؤتمن ضد[3] .

والمراد هنا المؤتمن بالفتح .

والوحي في اللغة الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي ، وكل ماألقيته الى غيرك. والمراد هنا ما جاء من عند الله، سواءكان بالالهام ، أو بواسطة الملك ، أو بالقاء الله على لسانه ، أو الوسط فقط ، لاستعماله في مقابل الالهام كثيراً .

قوله ونجيبك من خلقك

«ونجيك» بدون الباء «خ» « س ». النجيب الفاضل المختار من كل صنف.

---

١) سورة النور : ٧ .

٢) سورة النور : ٩ .

٣) القاموس ١٩٧/٤ .

وصفيك من عبادك ، امام الرحمة

والنجي من تساره كما في القاموس[١].

وفي النهاية : وفي حديث الدعاء « اللهم بمحمد نبيك وموسى نجيك » هو المناجي المخاطب للانسان والمحدث له ، يقال : ناجاه يناجيه مناجاة فهو مناج، والنجي فعيل منه[٢].

قوله : وصفيك من عبادك

في القاموس: الصفي كغني الحبيب المصافي، من الغنيمة ماختاره الرئيس لنفسه قبل القسمة وخالص كل شيء[٣]. والكل مناسب كما لايخفي .

والظرفان في موضع الحال ، ويحتمل التوصيف ، و« من » للتبعيض .

واحتمال الصلة على المعنيين الاخيرين فيهذه الفقرة، وعلى الأصل فيالفقرة السابقة غير بعيد .

قوله : امام الرحمة

الامام : بالكسر ما ائتم به من رئيس وغيره ، فيطلق على الخليفة [٤]، وعلى العالم المقتدى به، وعلى من يؤم به في الصلاة، وهو اسم لاصفة ، فلذا يطلق على الذكر والانثى .

---

١) القاموس ٤/٣٩٣ .

٢) نهاية ابن الاثير ٥/٢٥ .

٣) القاموس المحيط ٤/٣٥٢ .

٤) في « ق » و« س » : الخليقة .

وقائد الخير ، ومفتاح البركة

والمراد : اما انه صلى الله عليه وآله امام الرحمة ، بمعنى أن الرحمه تتبعه وتلزمه ولاتنفك عنه، أوأنه جاءتنا الرحمة بعدمجيئه، فهوقائد الرحمة الينا وامامها، أو من قبيل اضافة عالم البلد، بمعنى أنه امام في الرحمة، أي: أنه ابتدأ به كل رحمة من الايجاد وسائر الفيوض الربانية ،كما مرت الاشارة اليه .

وقال بعض الشارحين : اما باعتبار حذف المضاف، أي: امام أهل الرحمة، أوالاضافة بيانية، أي: امام هو نفس الرحمة المبالغة ،كما قال تعالى « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » [1].

وفي فصل هذه الصفة اشارة لطيفة الى أن هذه الصفة بلغت في الفضل بحيث ينبغي أن لاتعد من الصفات، بل بمنزلة نفس الذات، فيكون بمنزلة عطف البيان انتهى .

قوله : وقائد الخير

في القاموس : القود نقيض السوق ، فهو من امام وذاك من خلف[2].

أي: قائد جميع الخيرات الى الخلق، أوقائدهم اليها، كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : ومفتاح البركة

في القاموس : البركة محركة النماء والزيادة والسعادة[3].

---

١) سورة الانبياء : ١٠٧ .

٢) القاموس ١/ ٣٣٠

٣) القاموس ٣/٢٩٣ .

كما نصب لامرك نفسه وعرض فيك للمكروه بدنه

قال الوالد العلامة رحمه الله :[١] أي جميع العلوم والاخلاق والكمالات فتحت به ، كما قال صلى الله عليه وآله : بعثت لاتمم مكارم الاخلاق[٢].

ويمكن أن تكون الرحمة اشارة الى الوجود والخير الى المنافع الصورية والبركة الى المعنوية ، لانها في التزائد أبداً ، وفي الاخيرين بالعكس .

قوله : كما نصب لامرك نفسه

النصب يكون بمعنى الاقامة ، وبمعنى الاتعاب ، وبمعنى التعب ، فلا يكون متعدياً ، والاولان مناسبان ، والظاهر أن الكاف هنا للتعليل ، كقوله تعالى « واذكروه كما هداكم »[٣] وما مصدرية .

قال بعض الشارحين : « ما » مصدرية ، أي : مثل نصبه أو عوضه وبازائه ، فان عوض الشيء يكون غالباً مثله ، والمراد بالامر : اما الأمر المصطلح أي الامضاء ، أو امرك أو امرك بأن ينصب نفسه ، كما قال تعالى « فاصدع بما تؤمر »[٤] ، أو الامور المتعلقة بك .

وعلى التقديرين : اما المراد بتبليغ الرسالة ، أو الاعم .

قوله : وعرض فيك للمكروه بدنه

أي : في طلب رضاك سبيل طاعتك .

---

١) في « س » : رفع الله مقامه.
٢) مكارم الاخلاق ص ٨ .
٣) سورة البقرة : ١٩٨ .
٤) سورة الحجر : ٩٤ .

وكاشف فى الدعاء اليك حامته، وحارب فى رضاك أسرته، وقطع فى احياء دينك رحمه

قال بعض الشارحين: مناسبة الكراهة مع النفس ومناسبة التعب للبدن أنسب من العكس ، لكن في كلام الامام عليه السلام اشارة لطيفة الى أن كراهة النفس وصلت الى حد وصلت الى البدن وتعب البدن وصل الى حد أثر في النفس. انتهى

قوله : وكاشف فى الدعاء اليك حامته

يقال : كاشفه بالعداوة ، أي باداه بها وجاهره .

والحامة : الخاصة ، يقال : كيف الحامة والعامة، وهؤلاء حامة الرجل أي : أقرباؤه ،كذا ذكره الجوهري[1].

أي : أظهر العداوة وحارب في الدعوة الى دينك أقاربه وخاصته .

قوله : وحارب فى رضاك أسرته

أسرة الرجل رهطه الادنون وعشيرته وأهل بيته، أي : حارب في طلب رضاك عشيرته ورهطه .

قوله : وقطع فى احياء دينك رحمه

رحم الرجل من يعرف بنسبه وان بعد ، ويلزم صلتهم واحسانهم شرعاً ، الا أن يكونوا كافرين ، فانه يجب عداوتهم وبغضهم في الله .

ويستثنى منه الوالدان للأمر بمعاشرتهما بالمعروف وان كانا كافرين ، لكن

---

١) صحاح اللغة ٥/١٩٠٧ .

لاينافي العداوة القلبية ووجوب المحاربة والمقاتلة ان كانوا على خلاف جهة الحق والله يعلم .

قوله: وأقصى الادنين على جحودهم، وقرب الاقصين على استجابتهم لك

أقصاه أبعده .

قال السيد المحقق رحمه الله: الادنين والاقصين بفتح النون والصاد، لان حكم هذا الجمع أن يفتح ما قبل علامة الجمع [لانه مقصورة][1] ليدل على الالف المحذوفة كما قال تعالى في جمع الاعلى « وأنتم الاعلون »[2] وفي جمع المصطفى « لمن المصطفين »[3] بفتح اللام ليدل على الالف المحذوفة ، كما بين في النحو[4] انتهى .

والظاهر أن « على » في الموضعين تعليلية ، كما في قوله تعالى « ولتكبروا الله على ما هداكم »[5] أي : لاجل هدايته اياكم .

ويحتمل أن يكون الظرفان حالين ، أي: أبعد الاقربين نسباً وقبيلة أو مكاناً على بعد لاجل جحودهم ، أو حال كونهم جاحدين ، وقرب الا بعدين نسباً أو مكاناً لاستجابتهم ، أو حال كونهم مجيبين .

---

١) الزيادة من المصدر .

٢) سورة آل عمران : ١٣٩ .

٣) سورة ص : ٤٧ .

٤) شرح الصحيفة السجادية ص ٩٩ — ١٠٠ .

٥) سورة البقرة : ١٨٥ .

ووالى فيك الابعدين ، وعادى فيك الاقربين ، وأدأب نفسه في تبليغ رسالتك ، وأتعبها بالدعاء الى ملتك

والاستجابة بمعنى الاجابة ،كما قاله الجوهري [١].

قوله : ووالى فيك الابعدين ، وعادى فيك الاقربين

الموالاة ضد المعاداة .

والظاهر أن هاتين الفقرتين تأكيدان للتين قبلهما . ويمكن حمل الاولين على القرب والبعد النسبيين والاخريين على المكانيين ، أوسائر الروابط غير النسب ، أوبالعكس. أويحمل الاقصاء والتقريب [٢] على المعاشرة الظاهرة، والموالاة والمعاداة على الحب والبغض القلبيين ، ولعل الاخير أظهر .

قوله : وأدأب نفسه في تبليغ رسالتك ، وأتعبها بالدعاء الى ملتك

في القاموس : دأب في عمله كمنع دأباً ويحرك ودؤوباً جد وتعب وأدأبه [٣].
واتعابه صلى الله عليه وآله نفسه المقدسة كان من وجوه شتى :

أحدها : بالالام الجسمانية من الغزوات والاسفار والمجاهدات والمشاجرات.

وثانيها : الالام الروحانية من توجهه عليه السلام عن عالم القدس وأعلى درجات القرب الى المعاشرة مع أداني الخلق وأسافلهم، وسماع ما لايليق به منهم والحلم عنهم ، وهذه أعظم من الاول بمنازل شتى ، وقد مربنا الاشارة الى هذا المعنى .

---

١) صحاح اللغة ١ / ١٠٤ .
٢) في « ق » : التقرب .
٣) القاموس ١ / ٦٤ .

وشغلها بالنصح لاهل دعوتك

وثالثها: صعوبة افهام المراتب العالية والمطالب الدقيقة ، وتقريبها الى العقول الناقصة والافهام الدنية ، وأيضاً تكلم كل شخص بما يناسب فهمه وقابليته .

كما قال صلى الله عليه وآله : انا معاشر الانبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم ، وهذا أيضاً من أعظم المحن وأشق المتاعب على نفسه المقدسة .

قوله : وشغلها بالنصح لاهل دعوتك

الضمير في « أتعبها » و« شغلها » راجع الى النفس .

قال في النهاية : النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للمنصوح له ، وليس يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة تجمع معناه غيرها .

وأصل النصح في اللغة الخلوص ، يقال نصحته ونصحت له ، ومعنى نصحة الله صحة الاعتقاد في وحدانيته واخلاص النية في عبادته، والنصيحة لكتاب الله هو التصديق به والعمل بما فيه .

ونصيحة رسول الله صلى الله عليه وآله التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لما أمر بـه ونهى عنه ، ونصيحة الائمة أن يطيعهم في الحق ، ونصيحة عامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم [1] . انتهى .

والمراد بأهل الدعوة اما جميع الامة ، أي: من كنت أمرته لان يدعوهم اليك. أومن أطاع وقبل الدعوة .

وعلى الثاني يمكن الفرق بين الفقرات الثلاث بحمل الاولى على أصل

---

١) نهاية ابن الاثير ٥/٦٣ .

. . . .

التبليغ ، والثانية على المبالغة والسعي في قبولها ، والثالثة على تكميل من قبلها .

قال بعض الشارحين : لايبعد أن يراد بتبليغ الرسالة تبليغ مطلق الرسالة منه سبحانه من دون تبيين الاحكام التي تتعلق بأصول الدين ، والاحكام الفرعية التي تتعلق بفروعها ، فان في هذا التبليغ مع فرط تهالك المعاندين في جحده ورفعه اتعاباً عظيماً لنفسه صلى الله عليه وآله .

ويراد بالدعاء الى الملة تبليغ الاحكام الاصولية ،كما يشعر به لفظ « الملة » وبالنصح لاهل الدعوة تبليغ الأحكام المفصلة الفرعية الشرعية ، كما يشعر به لفظ « النصح »كما لايخفى .

ثم اضافة الدعوة اليه سبحانه اما باعتبار انتسابها اليه تعالى باللام التخصيصية التعليلية، أي : أهل الدعوة اليه سبحانه ، لمحض ذاته والقرب منه تعالى ، فتكون اضافة مقدرة باللام المفيدة للاختصاص والارتباط الخاص .

ولهذا صرح المحققون من النحاة أن الاضافة اللامية تشمل الأضافة الظرفية أيضاًكضرب اليوم، ومنقسم اليها لاقسيم لها،كما زعمه بعض النحاة، وانما ينقسم مطلق الاضافة عند هؤلاء المحققين الىالاضافة المقدرة باللام ، والمقدرة بـ «من» البيانية فقط . أو باعتبار اضافة أهل الدعوة حقيقة لانفس الدعوة اليه سبحانه ،كما قيل مثل هذا في حب رمانك . انتهى .

[أقول: ويمكن أن يراد بأهل الدعوة الدعاء اليه سبحانه من أوصيائه وعترته عليهمالسلام بأن أكلهم علماً وعملا، واستودعهم علومه ومعارفه، وجعلهم مستأهلين لهذه المرتبة الجليلة ، وهذا وجه قريب][1].

---

١) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

وهاجر الى بلاد الغربة ومحل النأى عن موطن رحله وموضع رجله

قوله : وهاجر الى بلاد الغربة

الظاهر أن المراد ببلاد الغربة المدينة وقراها ونواحيها مجازاً .

وما قيل : من أنه يحتمل أن يكون هجرة المدينة والحبشة ليصح الجمع المنطقي ، فلا يخفى بعده ، اذ التجوز في الجمع باق مع ارتكاب تجوز آخر من تعميم الهجرة، بحيث يشمل الامر بها أو نحوه، مع أن التجوز الاول شائع في العرف .

قوله : ومحل النأى عن موطن رحله

النأي : مصدر بمعنى البعد .

والرحل : مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث ، والثاني هنا أظهر .

قوله : وموضع رجله

أي : المحل الذي وضع فيه رجله ابتداءاً للحركة ومشى فيه أول مشيه ، كناية عن نشوه صلى الله عليه وآله فيه من الصغر ، أو أنه لم يضع الى الهجرة رجله الافيه ، فيكون المراد غالباً ، لانه نقل عنه صلى الله عليه وآله الحركة الى بعض الاسفار .

وفي نسخة ابن أشناس « عن موطن أهله وموضع رحله » ولعله أظهر معنى .

وفي بعض النسخ القديمة المصححة « موطىء رجله وموضع رحله » من الوطىء بمعنى المشي ، وتقديم الرجل بالمعجمة على الرحل بالمهملة .

ومسقط رأسه

وفي الكفعمي «موطن» بالنون مع تقديم المعجمة، ورجحه بعض الشارحين بأن الموطن ينسب غالباً الى ماله شعور، وبأن فيه ايماء لطيف الى أن الرجل التي هي من أعضاء البدن للحركة والانتقال لسائر أجزائه اذا كان متوطناً مقيماً في هذا الموضع ، فكيف حال سائر الاجزاء في الاقامة والتوطن .

قوله : ومسقط رأسه

بكسر القاف في الاصل ، وبفتحها « س » معاً .

قال الجوهري : في سجد والمسجد والمسجد واحد المساجد ، قال الفراء : كل ماكان على فعل يفعل مثل دخل يدخل، فالمفعل منه بالفتح اسماً كان أو مصدراً، ولا يقع فيه الفرق، مثل دخل مدخلا وهذا مدخله ، الا أحرفاً من الأسماء ألزموها كسر العين ، من ذلك: المسجد ، والمطلع ، والمغرب ، والمشرق ، والمسقط، والمفرق، والمجزر ، والمسكن ، والمرفق من رفق يرفق ، والمنبت، والمسكن من نسك ينسك، فجعلوا الكسر علامة للاسم، وربما فتحه بعض العرب في الاسم، قد روي مسكن ومسكن ، وسمعنا المسجد والمسجد ، والمطلع والمطلع . قال : والفتح في كله جائز وان لم نسمعه .

وما كان من باب فعل يفعل مثل جلس يجلس ، فالموضع بالكسر، والمصدر بالفتح للفرق بينهما ، تقول : نـزل منزلا بفتح الزاي تريـد نزولا وهذا منزله ، فتكسر لانك تعني الدار ، وهو مذهب تفرد به هذا الباب من بين اخواتـه ، وذلك أن المواضع والمصادر في غير هذا الباب تردكلها الى فتح العين ، ولا تقع فيها الفروق ، ولم يكسر شيء منها سوى المكسور الا الاحرف التي ذكرناها [1].

---

١) صحاح اللغة ١ / ٤٨١ .

ومأنس نفسه

وقال في سقط : المسقط بالفتح السقوط والمسقط مثال المجلس ، يقال : هذا مسقط رأسي حيث ولد وأنا في مسقط النجم حيث سقط [١] .

وقال الفيروز آبادي : في مسقط والموضع كمقعد ومنزل ، ومسقط الرأس المولد [٢].

فظهر أن المسقط بالكسر أصوب ، ويجوز الفتح أيضاً ، وأن مسقط الرأس كناية عن المولد ، لوقوع الانسان من بطن أمه سابقاً برأسه غالباً .

ولاينافي هذا ما ورد في الاخبار الكثيرة أن من خصائص نبينا وأئمتنا صلوات الله عليهم أنهم ينزلون من بطون أمهاتهم بأرجلهم مستوياً تكريماً لهم ، لان هذا اللفظ صار كناية عن هذا المعنى مستعملا فيه ، لكون الغالب كذلك ، فلا يلزم اطراده ولاكون المستعمل فيه كذلك .

ويحتمل أن يكون المراد محل النوم والاستراحة ، والاول أصوب .

قوله : ومأنس نفسه

المراد بالفقرات الاربع مكة شرفها الله ، وأنه صلى الله عليه وآله بها اما لكونه المولد والمنشأ والوطن المألوف، ومفارقتها شاقة على النفس، أو لشرافتها وفضلها ، وكونها أشرف الاماكن في الارض اما مطلقاً ، أو قبل الهجرة وقبل صيرورة المدينة المقدسة موطنه وموضع قبره صلى الله عليه وآله .

واختلف في أشرف الاماكن ، فذهب الاكثر الى مكة ، ويدل عليه كثير من

---

١) صحاح اللغة ١١٣٢/٣ .

٢) القاموس ٣٦٥/٢

ارادة منه لاعزاز دينك واستنصاراً على أهل الكفر بك

الاخبار ، وأن أشرف بقاعها الحطيم .

وذهب بعض الى أن أشرف الاماكن المدينة زاد الله شرفها ، واستدل كل فريق على مذهبهم باستدلالات كثيرة لا نطيل الكلام بذكرها .

وقيل: موضع دفن النبي والائمة صلوات الله عليهم أشرف من مكة ومن الكعبة.

ويظهر من بعض الاخبار أن الغري والكربلا أشرف من مكة، والله تعالى يعلم.

قوله : ارادة منه لاعزاز دينك

مفعول له لقوله « هاجر » ، والعزة مقابل الذلة ، وبمعنى الغلبة أيضاً ، أي : ليغلبه على سائر الاديان ، كما وعده تعالى بقوله « ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون »[1] .

قوله : واستنصاراً على أهل الكفر بك

الظاهر أن الظرف في « بك » متعلق بالاستنصار ، أي : هاجر ليستنصر بك وبالمؤمنين من أهل المدينة على أهل الكفر من أهل مكة .

ونبه عليه السلام بذلك على أنه صلى الله عليه وآله لم يكن اعتماده في الهجرة على أهل المدينة ، بل كان اعتماده عليك في جميع أموره، وانما هجر اليهم اطاعة لامرك .

ويحتمل تعلق الظرف بالكفر ، أي : ليستنصر على الذين كفروا بك لاجل

---

١) سورة التوبة : ٣٣ .

حتى استتب له ما حاول فى أعدائك واستتم له ما دبر فى أو ليائك

أنهم كفروا بك لالعداوة دنيوية وانتقام لنفسه ، والاول أظهر .

قوله : حتى استتب له ما حاول فى أعدائك

في الصحاح : استتب الامر تهيأ واستقام [١] .

وفيه : حاولت الشيء أي أردته [٢] .

أى : حصل واستقام له ما أراد في مجاهدة أعدائك من العدد والعدد ، أو في أمر أعدائك من مغلوبيتهم ومقهوريتهم ورجوع بعضهم الى الحق .

قوله : واستتم له ما دبر فى أوليائك

اتفقت ما رأينا من النسخ في هذا المقام في « استتم » واتفق [٣] اللغويون على أن استتم متعد بمعنى أتم ، ولم نرفيها بمعنى اللازم المناسب هاهنا .

قال في المغرب : واستتممت الامر أتممته. وقوله «للجهالة المستتمة» بالكسر أي : المتناهية ، الصواب الفتح لان فعله متعد كما ترى، وان كان اللفظ محفوظاً فله تأويل .انتهى .

فيحتمل أن يكون الاصل هنا على صيغة المجهول فصحف، وأن يكون علامة الاستفعال هنا للمبالغة. أو المعنى أن ما دبر في أوليائك أتم الامور له ، وصارت سبباً لتمام الامر .

---

١) صحاح اللغة ١ / ٩٠ .

٢) صحاح اللغة ٤ / ١٦٨١ .

٣) في « س » : واتفقت .

فنهداليهم مستفتحاً بعونك ومتقوياً على ضعفه بنصرك

والمراد بمادبر في أوليائك تقويتهم وغلبتهم وشوكتهم ، أوهدايتهم واسلامهم وكمالاتهم ، والاول أنسب .

قوله : فنهد اليهم مستفتحاً بعونك

النهود : النهوض والقيام .

وفي بعض النسخ القديمة « فنهض » .

والاستفتاح: اما بمعنى الافتتاح ، أي مبتدءاً في جهادهم بالاستعانة بعونه تعالى له في الغلبة عليهم فالباء للصلة .أو بمعنى طلب الفتح والنصرة بسبب عونه تعالى، أوالباء بمعنى «من» أي: مستفتحاً من عونه تعالى، لامعتمداً على غيره من المعاونين[1] والعساكر .

قوله : ومتقوياً على ضعفه بنصرك

الضعف بالفتح وبالضم حمرة معاً .

في القاموس : الضعف بالفتح ويضم و يحرك ضد القوة[2] .

والتقوى : امـا قبول القوة وصيرورة الشيء قويـاً ، أو طلب القوة . وعلى الثاني الباء بمعنى « من » وكلمة « على » اما بمعنى « مع » أو تعليلية .

وقـال بعض الشارحين : « على » في قولـه عليه السلام « على ضعفه » متعلق

١) في « ن » : المعاندين .

٢) القاموس ١٦٥/٣ .

فغزاهم فى عقر ديارهم

بمحذوف مثل قوله «مستولياً» فتكون في الكلام تضمين ، فيكون للاستعلاء ، ولايبعد أن يكون للمجاوزة ، أو الظرفية ، كقوله تعالى « ودخل المدينة على حين غفلة »[١]

فانه عليه السلام حين كونه ضعيفاً بحسب الظاهر من قلة انصاره من الناس ، صار متقوياً بجنوده الاقدسين من الملائكة الكروبين ، أو التعليل نحو قوله تعالى « ولتكبروا الله على ماهداكم »[٢].

قوله : فغزاهم فى عقر ديارهم

في الاصل بالضم ، وبالفتح « س » معاً .

قال الجوهري : عقر كل شيء أصله ، قال الاصمعي : عقر الدار أصلها وهو محلة القوم ، وأهل المدينة الرجل يقولون : عقر الدار بالضم[٣].

وفي القاموس : العقر بالضم محلة القوم ويفتح[٤].

وفي الصحاح: الديار مؤنثة وأدنى العدد أدؤر، فالهمزة متبدلة من واو مضمومة. ولك أن لا تهمز ، والكثير ديار ، مثل جبل وأجبل وجبال[٥].

قال الوالد العلامة رحمه الله : الظاهر أن المراد به فتح مكة ، ويحتمل الاعم منه ومن فتح بدر وغيرهما ، فان بدراً أيضاً من توابع مكة ، أو يكون المراد بهذه

---

١) سورة القصص : ١٥ .

٢) سورة البقرة : ١٨٥ .

٣) صحاح اللغة ٢/٧٥٥ .

٤) القاموس ٢/٩٣ .

٥) صحاح اللغة ٢/٦٦٠ .

وهجم عليهم فى بحبوحة قرارهم حتى ظهر أمرك

الجملة فتح بدر والثانية فتح مكة .

قوله : وهجم عليهم فى بحبوحة قرارهم

في القاموس : هجم عليهم هجوماً انتهى اليه بغتة ، أو دخل بغير اذن[1].

وفيه : بحبوحة المكان وسطه[2].

وفيه : والقرار والقرارة ما قرفيه[3].

والحاصل أنه دخل عليهم في وسط مستقرهم وفيه من التعب والمخاطرة ما لايخفى .

قال بعض الشارحين : ويحتمل بعيداًأن يكون المراد ببحبوحة القرار وسط زمان استقرارهم ، فان الكفار كانوا قبل زمن النبي صلى الله عليه وآله مستقرين في كمال الشوكة وبعد زمنه صلى الله عليه وآله في غاية الضعف وفي حياته صلى الله عليه وآله متوسطي الحال .

أقول : لوقال المراد عين استقرارهم و تمكنهم ، لكان يظهر لهذا التكليف فائدة .

قوله : حتى ظهر أمرك

أي : أمرالدين والاسلام .

---

١) القاموس ٤/١٨٨ .

٢) القاموس ١/٢١٤ .

٣) القاموس ٢/١١٥ .

وعلت كلمتك ولو كره المشركون .

والظهور : اما بمعنى الغلبة ، أو التبين والوضوح ، والاول أنسب بظاهر الاية .

قال بعض الشارحين: الامر امابمعنى القدرة والاختيار، أوبمعنى القوة والغلبة، أو بمعنى الارادة ، أو القسم المخصوص من الكلام ، أو القضاء ، أو التصريف على وفق المصلحة ورعاية الاصلح والاحرى .

وقد فسرقوله تعالى « والشمس والقمروالنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر »[1] بكل من هذه التفاسير ، ويناسب كل من هذه المعاني في هذا الموضع انتهى .

قوله : وعلت كلمتك

أي: كلمة الاسلام وهي الشهادتان ، أومطلق العقائد الحقة ، أوالرسول والائمة عليهم السلام ، فانه ورد في الاخبار أنهم كلمات الله .

والعلو أيضاً : اما كناية عن غاية الظهور ، أو الغلبة .

قوله : ولو كره المشركون

أي : علوها وغلبتها وظهورها .

وهذه الفقرات اشارة الى الاية الكريمة[2] ، وما وعد الله تعالى من نصرة هذا الدين، وقد ورد في أخبارنا أن تمام هذا الوعد انما يكون في زمن القائم عليه السلام،

---

١) سورة الاعراف : ٥٤ .

٢) سورة التوبة : ٣٣ .

اللهم فارفعه بما كدح فيك الى الدرجة العليا من جنتك حتى لا يساوى فى منزلة، ولا يكافأ فى مرتبة، ولا يوازيه لديك ملك مقرب، ولا نبى مرسل

فانه عند ظهوره عليه السلام يضمحل جميع الاديان .

قوله : اللهم فارفعه بماكدح فيك الى الدرجة العليا من جنتك

الكدح : الكد والسعي والتعب في العمل .

أي : أن له صلى الله عليه وآله علينا النعم الجزيلة بتلك المساعي الجميلة ، وأيضاً تعب في طلب رضاك وقربك ، أوفي سبيل محبتك تلك المتاعب الصعبة ، فأجزه عنا وعنك برفعه الى أعلى درجات الجنان الصورية والمعنوية من منازل القرب والوصال ومعارج الفوز والكمال .

قوله : حتى لايساوى فى منزلة ، ولايكافأ فى مرتبة ، ولايوازيه لديك ملك ، ولانبى مرسل

يكافأ بالنصب، وبالحمرة بالرفع. وكذا يوازيه بالنصب، وبالجزم «س» معاً .

والضميران المرفوعان في « لايساوي » و «لايكافأ» والمنصوب في« لايوازيه» راجعة الى النبي صلي الله عليه وآله .

قال الجوهري : كل شيء ساوي شيئاً حتي يكون مثله ، فهومكافيء له والتكافؤ

. . . .

الاستواء[١].

والموازاة: بالهمز المحاذاة . وقد يجيء بالواو في الادعية، وأنكرالجوهري مجيئه بالواو .

قال في النهاية : وفيه « فرفع يديه حتى آزتا شحمةأذنيه » أي حاذتا ، والازاء المحاذاة والمقابلة، ويقال: فيه وازتا .ومنه حديث صلاة الخوف « فوازينا العدو» أي : قابلناهم ، وأنكر الجوهري أن يقال : وازينا[٢]. انتهى .

ثم على رواية ابن السكون الجملتان معطوفتان على مدخولة « حتى »، وعلى رواية « س » الواو للاستيناف ،كما قيل في قوله تعالى « لنبين لكم ونقر في الارحام »[٣] وقوله تعالى « من يضلل الله فلاهادي له ونذرهم »[٤]على قراءة الرفع. ويحتمل الحالية أيضاً .

والمعنى : ارفعه الى درجة لايساويه فيها أحد من الانبياء والملائكة ، وسؤال هذه المرتبة له صلى الله عليه وآله لاينافي حصولها له قبل الدعاء ،كما أنه صلى الله عليه وآله كان يأمر بأن يسأل له الوسيلة ، مع أنه تعالى كان قد أعطاها قبل .

فالمراد : اما اظهار الحب والولاء ، أو تأكيد لما أعطاه ، أوزيادة في تلك الدرجة ، أي : حيث لايساويه بوجه من الوجوه وفي شيء من الصفات فيها أحد والله يعلم .

---

١) صحاح اللغة ١/٦٨ .

٢) نهاية ابن الاثير ١/٤٧ .

٣) سورة الحج : ٥ .

٤) سورة الاعراف : ١٨٦ .

وعرفه في أهله الطاهرين وأمته المؤمنين من حسن الشفاعة أجل ما وعدته.

قوله : وعرفه في أهله الطاهرين وأمته المؤمنين من حسن الشفاعة أجل ما وعدته

قال الوالـد العلامة قدس الله روحه : أي اجعـل محمداً صلى الله عليه وآله معروفاً عند العالمين ، بأن تعطي أهـل بيته المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين أعظم ماوعدته من الشفاعة ، وكذا أمته المؤمنين، فانه اذا أعطاهم الله الشفاعة يظهر جلالته صلى الله عليه وآله .

أو أعطه الشفاعة الكبرى ، ليعرف جلالته أهله وأمته حق المعرفة .

أو عرفه اياهم بشفاعته في رفع درجاتهم بالنسبة الى الاهـل ، وفي غفران ذنوبهم بالنسبة الى الامة ، والاول أظهر .

أقول: والثاني أوفق بمقام الدعاء والانكسار، وعلى جميع الوجوه الذي أفادها رحمه الله يكون « أجل » منصوباً بنزع الخافض ، أي : بأجل ما وعدته .

وقال السيد المحقق رحمه الله : « وعرفه في أهله » أي : أذقه أجل ما وعدته فيهم ، ولقد تكرر في حديث الدعاء « عرفني حلاوة الاجابة »[1]. انتهى .

وقال بعض الشارحين : التعريف اما بمعنى الاعلام ، أي : أعلمه عليه السلام أجل ما وعدته من حسن الشفاعة لاهل بيته المعصومين وأمته المؤمنين حتى يعرف قبل البعث بعلم جازم ثابت يقين أنه يشفع لهم بحسن الشفاعة .

أو بمعنى التطيب من العرف ، أي : الريح الطيبة ، كما قال في القاموس[2]،

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠١ .

٢) القاموس المحيط ٣/١٧٣ .

وأكثر استعماله في الطيبة ، ومنه قولهم « عرف كسمع » أي : أكثر الطيب ، فكأن هذه الشفاعة بمنزلة تطيب له صلى الله عليه وآله .

أو بمعنى الحمل على العرف ، وهو المعروف ، وهو الخير والاحسان أعني الشفاعة .

أو من العريف ، وهو رئيس القوم ، سمي لانه عرف بذلك .

أو النقيب وهو دون الرئيس ، أي: اجعله رئيساً لهم. وعلى سائر هذه الاحتمالات يكون « أجل » منصوباً بنزع الخافض .

وقوله عليه السلام « من حسن الشفاعة » بيان لما في قوله « ما وعدته » والضمير في « وعدته » يحتمل ارجاعه الى النبي صلى الله عليه وآله ، والى « ما » والاول أنسب . انتهى .

أقول : الاظهر عندي أن التعريف من المعرفة ، والضمير راجع اليه صلى الله عليه وآله ، وهو المفعول الأول ، والمفعول الثاني أجل ، والتعريف هنا كناية عن الاعطاء، فانه اذا أعطاه شيئاً فقد عرفه حقيقة ذلك العطاء ومقداره، خصوصاً في هذا المقام المشتمل على الوعد ، فانه بالاعطاء يظهر الوفاء بالوعد ويعلم ذلك .

و « من » في قوله « من حسن الشفاعة » الظاهر أنها تبعيضية ، أي : اعطه من مراتب حسن الشفاعة أجل ما وعدته في أهله وأمته ، بأن تجعلهم شفعاء ، أو تجعله شفيعاً فيهم .

ولايخفى بعد سائر الاحتمالات وركاكة بعضها ، فتدبر .

قوله : يانافذ العدة

يقال: نفذ السهم من الرمية ، ونفذ الكتاب الى فلان نفاذاً ونفوذاً ، ورجل نافذ

. . . .

في أمره أي ماض ، وأمره نافذ أي : مطاع [١].

وفي القاموس : النافذ الماضي في جميع أموره[٢].

فهواما وصف بحال المتعلق، أي: يامن وعده نافذ ، أو المراد منفذ الوعد .

و« عدة »بالتخفيف مصدروعد يعد وأصلها وعدة ، وهي اشارة الى قوله تعالى « عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً »[٣].

وذكر الطبرسي رحمه الله : انه قد أجمع المفسرون على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة و« عسى » في كلامه تعالى موجبة[٤].

والى قوله تعالى« ولسوف يعطيك ربك فترضى »[٥] وأجمع المفسرون على أن المراد به : اما الشفاعة ، أوالاعم منها ومن الحوض وغيره من الكمالات المختصة به صلى الله عليه وآله . وقد وردت الاخبار أن المراد الشفاعة . وروي عن الباقر عليه السلام أنها أرجى آية من كتاب الله[٦].

وهذه الفقرات منه عليه السلام استدلال على ثبوت الشفاعة ، اذ مخالفة الوعد قبيح عقلا ، ولاخلاف بين الامة في ثبوت الشفاعة ، لكن ذهبت المعتزلة الى أنها للمؤمنين في زيادة المنافع لارفع السيئات .

وأخبارنا وأخبار العامة متواترة في ثبوت الشفاعة وحط السيئآت ، وتواترت

---

١) شرح الصحيفة السجادية للمحقق الداماد ص ١٠١ .

٢) القاموس ١ / ٣٦٠ .

٣) سورة الاسراء : ٧٩ .

٤) مجمع البيان ٣ / ٤٣٤ .

٥) سورة الضحى : ٥ .

٦) مجمع البيان ٥ / ٥٠٥ .

ياوافى القول يامبدل السيئآت بأضعافها من الحسنات انك ذوالفضل العظم الجواد الكريم .

أخبارنا بل أخبارهم أيضاً في عدم اختصاصها بالرسول صلى الله عليه وآله ، بل تشفع فاطمة والائمة الاثنا عشرصلوات الله عليهم ، بل بعض شيعتهم أيضاً يشفعون باذنهم .

قوله : ياوافى القول

وفي نسخة ابن اشناس وبعض النسخ القديمة « وفي » على وزن فعيل ، أي : الذي يفي بأفواله وعداته .

قوله : يا مبدل السيئآت باضعافها من الحسنات

قال الله تعالى« الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحاً فأولئك يبدل الله سيئآتهم حسنات »[1] قال بعض المفسرين: أي يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ، ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم .

وقيل: يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة، أويبدل الله بقبائح أعمالهم في الشرك محاسن الاعمال في الاسلام .

وقيل : يبدل سيئآتهم التي عملوها في الاسلام حسنة يوم القيامة .

وقيل : ان الله عزوجل يمحو بالندم جميع السيئآت، ثم يثبت مكان كل سيئة حسنـة .

---

١) سورة الفرقان : ٧٠ .

. . . .

وروى مسلم في صحيحه عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله: يؤتى بالرجل يوم القيامة ، فيقال : أعرضوا عليه صغارذنوبه ونحوا عنه كبارها ، فيقال : عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لاينكر، وهو مشفق من الكبار ، فيقال: أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة، فيقول: ان لي ذنوباً ما أراها هاهنا. قال : ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله ضحك حتى بدت نواجده [1] .

ويوجد في أخبارنا أيضاً قريب منه ، فالمراد في هذا المقام انك تقدر أن تثبت بشفاعة النبي الكريم مكان سيئآتنا حسنات ، أوأنك تفعل ذلك بالتوبة، فلايبعد منك ذلك بشفاعة أحبائك وأصفيائك .

ثم أكد عليه السلام ذلك بقوله « انك ذوالفضل العظيم » وأمثال هذا الكرم والاحسان يناسب فضلك العظيم ، وليس بمستغرب منه .

ثم اعلم أن الحق ثبوت الاحباط والتكفير في الجملة، وان كان خلاف المشهور بين متكلمي الامامية ، لدلالة الايات الكثيره والأخبار المتواترة عليهما .

والشبهة الموردة على نفيهما مدخولة واهية لا يصغى اليها ، بعد ورود تلك النصوص ، وسيأتي بسط القول في مقام آخر انشاء الله تعالى .

---

١) مجمع البيان ١٨٠/٤ .

الدعاء الثالث

وكان من دعائه عليه السلام

في الصلاة على حملة العرش وكل ملك مقرب

وكان من دعائه عليه السلام

في الصلاة على حملة العرش وكل ملك مقرب

لما كانت الصلاة على النبي وآله صلوات الله عليهم استشفاعاً بهـم حقيقة ، عقبها بالصلاة على الملائكة ، لانهم أيضاً مقربوا هذه الحضرة وشفعاء تلك الامة بل جميع المؤمنين ،كما قال تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا » [1] الى آخر الايات .

وقال تعالى « والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفون لمن في الارض » [2] الى غير ذلك من الايات والاخبار .

---

١) سورة غافر : ٧ .

٢) سورة الشورى : ٥ .

. . . .

ثم اعلم أنه أجمع المسلمون، بل المليون على وجود الملائكة، وأنهم أجسام لطيفة نورانيـة أولوا أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، قادرون على التشكل بالاشكال المختلفة، أوأنالله تعالى يورد عليهم الاشكال المختلفة على حسب الحكم والمصالح، ولهم حركات صعوداً وهبوطاً، وكانوا يرونهم الانبياء والاوصياء ، وهم أكثر خلق وأعظمها ، ويدل على تلك الامور الايات الكثيرة والاخبار المتواترة من الخاصة والعامة .

وانكار وجودهم كفر، وتأويلهم بالنفوس الفلكية والقوى والطبائع الحاد في الدين وتحريف لشرائع المرسلين .

وانكار صعودهم وهبوطهم ونفوذهم في السماوات وسكناهم فيها تعويلا على شبه الحكماء في نفي الخرق والالتيام وتطابق السماوات زيغ عن الحق والهدى واتباع لاهل الجهل والعمى ، وانكار لما أتت به أنبياء الله ورسله .

ويظهر من الاخبار الكثيرة أنهم جميعاً معصومين من الذنوب ، وانعقد عليه اجماع الشيعة ، وقد ورد في أخبارنا تأويل ما يدل على ذنبهم أوفسقهم .

وهم أصناف مختلفة ولهم أعمال وشؤون متشتة، ويظهر بعضها من هذا الدعاء.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : منهم سجود لايركعون، وركوع لاينتصبون، وصافون لايتزايلون ، ومسبحون لايسأمون، لايغشاهم نورالعيون ، ولاسهو العقول، ولافترة الابدان ، ولاغفلة النسيان .

ومنهم أمناء على وحيه ، وألسنة الى رسله، ومختلفون بقضائه وأمره ، وفيهم الحفظة لعباده ، والسدنة لابواب جنانه .

ومنهم الثابتة في الارضين السفلى أقدامهم، والمارقة من السماء العليا أعناقهم،

. . . .

والخارجة من الاقطار أركانهم ، والمناسبة لقوائم العرش اكتافهم ، ناكسة دونه أبصارهم متلفعون تحته بأجنحتهم ، مضروبة بينهم وبين من دونهم ، حجب العزة، وأستار القدرة، ولايتوهمون ربهم بالتصوير، ولا يجرون عليه صفات المصنوعين، ولا يحدونه بالاماكن ، ولايشيرون اليه بالنظائر [١] .

وروى الصدوق بأسناده الى زيد بن وهب أنه قال: سئل أمير المؤمنين صلوات الله عليه عن قدرة الله جلت عظمته ، فقام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : ان لله تبارك وتعالى ملائكة لو أن ملكاً منهم هبط الى الارض ما وسعته لعظم خلقه وكثرة أجنحته .

ومنهم من لو كلفت الانس والجن أن يصفوه ما وصفوه لبعد ما بين مفاصله وحسن تركيب صورته، وكيف يوصف من ملائكته من سبعمائة عام ما بين منكبيه وشحمة أذنيه .

ومنهم من يسد الافق بجناح من أجنحته دون عظم بدنه . ومنهم من السماوات الى حجزته . ومنهم من قدمه على غير قرار في جو الهواء الاسفل والارضون الى ركبتيه .

ومنهم من لو ألقي في نقرة ابهامه جميع المياه لوسعتها. ومنهم من لو ألقيت السفن في دموع عينيه لجرت دهر الداهرين ، فتبارك الله أحسن الخالقين [٢] .

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال قال: ان لله ملائكة أنصافهم من برد،

---

١) نهج البلاغة ص ٤١ الخطبة الاولى .

٢) التوحيد ص ٢٧٨ ، ح ٣ .

وأنصافهم من نار ، يقولون : يا مؤلف بين البرد والنار ثبت قلوبنا على طاعتك [١].

وقال : ان لله تبارك وتعالى ملكاً بعد ما بين شحمة أذنه الى عينيه [٢] مسيرة خمسمائة عام خفقان الطير [٣] .

وقال : ان الملائكة لايأكلون ولايشربون ولاينكحون ، وانما يعيشون بنسيم العرش ، وأن لله تعالى ملائكة ركعاًالى يوم‌القيامة ، وأن لله تبارك وتعالى ملائكة سجداً الى يوم القيامة. ثم قال أبو عبدالله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من شيء خلق الله تبارك وتعالى أكثر [٤] من الملائكة .

قوله : اللهم وحملة عرشك الذين لايفترون عن تسبيحك

حال الواوهنا حالها في‌الدعاء السابق ، والظاهرهنا أيضاً العطف على الجمل السابقة في دعاء الصلاة ، ويحتمل الزيادة والاستيناف كما مر .

وقيل : هي معطوفة على ما مضى من قصة دعاء النبي صلى الله عليه وآله كان قصة هذا الدعاء عن آخرها معطوفة على قصة ذلك الدعاء ، وعطف القصة على القصة متكثر ، صرح به صاحب الكشاف في مواضع عديدة ، والجهة الجامعة بينهما هي كون المدعوله فيهما متوافقين في جهات الدعاء من‌الصفات التي يحمد عليها ، أوفي الرسالة .

---

١) التوحيد ص ٢٨٢ ، ح ١١ .

٢) في التوحيد : عنقه .

٣) التوحيد ص ٢٨١ ، ح ٨ .

٤) في « ق » : أعظم .

. . . .

ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف،كأنه قيل : اللهم نبيك صلى الله عليه وآله كذا وكذا صفاته وحالاته ، فصل عليه ، وحملة عرشك حالهم كذا وكذا ، فصل عليهم .

وقيل : عطف بحسب المعنى على قوله « اللهم » فانه أيضاً جملة، لانه بتأويل أدعوله ، ولايخفى بعده .

ثم الظاهر أن « حملة » مبتدأ وخبره مقدر ، أي : هم مستحقون لان تصلي عليهم فصل عليهم .

ويحتمل أن يكون « فصل عليهم » خبراً بتأويل مقول في حقه ، لكن يضعف الفاء هذا الاحتمال ، فدخول الفاء : اما على مذهب الاخفش حيث جوز دخول الفاء على الخبر مطلقاً . أوبتقدير اما، أو باعتبار الاكتفاء بكون صفةالمبتدأ موصولا.

ويحتمل أن يكون الموصول خبراً لاصفة ، وكذا « صاحب » في الثاني ، « والجاه » في الثالث ، و« الامين » في الرابع ، وكذا الموصول في الاخيرين، أو يقدر فيهما بقرينة ما سبقها [1] هما مقربان عندك .

ثم اعلم أن العرش يطلق على معان :

أحدها : الجسم الكبير الذي هو فوق السماوات والكرسي ، وذهب الأكثر الى أن المراد به الفلك التاسع ، وبالكرسي الثامن ، لكن الظاهر من الاخبار أنه جسم مربع ذو قوائم وأركان . وحمل بعضهم القوائم على الجهات والحدود ، والظاهر أنه لا اضطرار في هذا التكلف .

وقد ورد في حملة هذا العرش أخبار :

---

١) في « س » : سبقهما .

. . . .

منها : ما رواه الصدوق رحمه الله بأسناده الى الامام أبي محمد الحسن بن علي العسكري صلوات الله عليه عن آبائه صلوات الله عليهم عن سيد المرسلين صلى الله عليه و آله أنه قال: لما خلق الله تعالى العرش خلق له ثلاثمائة وستين ألف ركن وخلق عند كل ركن ثلاثمائة وستين ألف ملك، لو أذن الله لاصغرهم ألتقم السماوات السبع والأرضين السبع ما كان ذلك بين لهاته، الا كالرملة في المفازة الفضفاضة .

فقال الله لهم : يا عبادي احتملوا عرشي هذا ، فتعاطوه فلم يطيقوا حمله ولا تحريكه ، فخلق الله مع كل واحد منهم واحداً ، فلم يقدروا أن يزعزعوه ، فخلق الله مع كل واحد عشرة ، فلم يقدروا أن يحركوه، فخلق بعدد كل واحد منهم مثل جماعتهم ، فلم يقدروا أن يحركوه ، فقال عز وجل لجميعهم : خلوه علي أمسكه بقدرتي ، فخلوه فأمسكه الله عزوجل بقدرته .

ثم قال لثمانية منهم : احملوه أنتم ، فقالوا : ربنا لم نطقه نحن وهذا الخلق الكثير والجم الغفير ، فكيف نطيقه الآن دونهم ؟

فقال الله عزوجل: ذلك لاني أنا الله المقرب للبعيد، والمذلل للعنيد[1] والمخفف للشديد ، والمسهل للعسير ، أفعل ما أشاء ، وأحكم[2] مما اريد ، أعلمكم كلمات تقولون بها يخفف عنكم ، قالوا : وماهي يا ربنا ؟ قال: تقولون : بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، وصلى الله على محمد وآله الطيبين.

فقالوها فحملوه وخفف على كواهلهم، كشعرة نابتة على كاهل رجل جلد قوي.

فقال الله تعالى لسائر تلك الاملاك : خلوا على هؤلاء الثمانية عرشي ليحملوه،

---

١) في البحار : للعبيد .

٢) في « ق » : أفعل .

. . . .

وطوفوا أنتم حوله وسبحوني ومجدوني وقدسوني ، فاني أنا الله القادر على ما رأيتم وعلى كل شيء قدير [١].

وروى الصدوق عن أبي عبدالله عليه السلام : ان حملة العرش أحدهم على صورة ابن آدم يسترزق الله لولد بني آدم، والثاني على صورة الديك يسترزق الله للطير ، والثالث على صورة الاسديسترزق الله للسباع، والرابع على صورةالثور يسترزق الله للبهائهم ، ونكس الثور رأسه منذ عبد بنو اسرائيل العجل ، فاذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية [٢].

وروى في القوي عن حفص بن غياث قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ان حملة العرش ثمانية ، لكل واحد منهم ثمانية أعين ،كل عين طباق الدنيا [٣].

وثانيها : العلم ، ويظهر من الاخبار أن الكرسي أيضاً قد يطلق على العلم ، وحملتها نبينا وأئمتنا صلوات الله عليهم .

كما روى الصدوق عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عزوجل« وسع كرسيه السماوات والأرض» . فقال: السماوات والأرض ومابينهما في الكرسي ، والعرش هو العلم الذي لايقدر أحد قدره [٤].

وفي القوي عن حفص قال: سألت أبا عبدالله عليه‌السلام عن قول‌الله عزوجل

---

١) رواه المؤلف عن تفسير الامام العسكرى عليه السلام فى بحارالانوار ٥٨/٣٤ .

٢) رواه المؤلف عن الخصال فى البحار ٥٨/٢٨ ، الخصال ص ٤٠٧ ، ح ٥ .

٣) الخصال ص ٤٠٧ ، ح ٤ .

٤) التوحيد ص ٣٢٧ ، ح ٢ .

. . . .

« وسع كرسيه السماوات والأرض » قال : علمه [١].

وروي عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام في قوله تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله » قال : يعنى محمداً وعلياً والحسن والحسين ونوح وابراهيم وموسى وعيسى [٢].

وذكر الصدوق ذلك في كتاب الاعتقاد، وقال: هكذا روي بالاسانيد الصحيحة عن الائمة عليهم السلام . وروى علي بن بن ابراهيم في تفسيره [٣] وغيره أخباراً في ذلك . وروى في الكافي [٤] أيضاً أخبار كثيرة فسر فيها بالعلم وحملته بالائمة عليهم السلام .

وثالثها : الملك ، روى الصدوق في التوحيد عن حنان بن سدير قال : سألت أباعبدالله عليه السلام عن العرش والكرسي، فقال : ان للعرش صفات كثيرة مختلفة له في كل سبب وضع في القرآن صفة علاحدة، فقوله « رب العرش العظيم » يقول: الملك العظيم، وقوله « الرحمن على العرش استوى » يقول: على الملك احتوى، وهذا ملك الكيفوفية في الأشياء [٥].

والخبر طويل مشتمل على أسرار كثيرة من أسرار العرش والكرسي .

ورابعها جميع خلق الله ، لانها مستقر عظمته وجلاله وقدرته ، وقد فسر العرش به بعض المحققين .

---

١) التوحيد ص ٣٢٧ ، ح ١ .

٢) راجع الحديث بحار الانوار ٣٥/٥٨ ، ح ٥٦ .

٣) تفسير على بن ابراهيم ٣٢٢/١ و٢٥٥/٢ و٣٨٤ .

٤) اصول الكافى ١٢٩/١ .

٥) التوحيد ص ٣٢١ .

. . . .

وخامسها: أن كل صفة من صفاته الكمالية والجلالية عرش له مستقر لعظمته وكبريائه ، فله عرش الرحمانية والرحيمية والعلم والقدرة ، الى غير ذلك من الصفات .

وبه فسر الوالد العلامة الخبر الذي ورد في تفسير قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى »[1] أن المراد استوى من كل شيء، فليس شيء أقرب اليه من شيء .

وحاصل كلامه رحمه الله : أن المراد عرش الرحمانية ، والظرف وقع حالا ، أي : الرحمن حالكونه على عرش الرحمانية استوى من كل شيء ، اذ بالنظر الى الرحيمية التي هي عبارة عن الهدايات الخاصة بالمؤمنين أقرب ، أو المراد أنه تعالى بسبب صفة الرحمانية حال كونه على عرش الملك والعظمة والجلال استوى نسبة الى كل شيء ، فيكون الغرض من التقييد بالحال اظهار أنه لم ينقص قربه هذا واستواؤه من عظمته وجلاله شيئاً .

وهذا من غوامض ما أفاض الله عليه من أسراره ، فتدبر .

وسادسها : قلب كمل المؤمنين ، فانه مستقر معرفته ومحبته ، وقد روي من طرق العامة أن قلب المؤمن عرش الرحمن .

وروي من طرقنا أنه قال تعالى : لايسعني أرضي ولاسمائي ، ووسعني قلب عبدي المؤمن .

فاذا عرفت معاني العرش ، فاعلم أن الظاهر أن المراد هنا المعنى الاول ، والمراد بالحملة الملائكة ، ويحتمل بعض المعاني الاخر ، ويكون المراد بالحملة

---

١) سورة طه : ٥ .

. . . .

النبي والائمة صلوات الله عليهم ، أومع بعض الانبياء ،كمامر في ضمن الاخبار .
ولما لم يذكرصلوات الله عليه الصلاة عليهم صريحاً للتقية، يمكنأن يكون أشار في ضمن هذا الى[1] الصلاة عليهم ،كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

تذنيب
(يشتمل على تحقيق غريب)

اعلم أنه قد ورد خبر غامض في خلق العرش رواه في الكافي ، وقد تحيرت فيه العقول والاحلام ، وهوأنه قال أميرالمؤمنين عليه السلام : ان العرش خلقه الله تبارك وتعالى من أنوار أربعة : نور أحمر منه احمرت الحمرة ، ونور أخضر منه اخضرت الخضرة ، ونور أصفر منه اصفرت الصفرة ، ونور أبيض منه البياض ، وهو العلم الذي حمله الله الحملة ، وذلك نور من نور عظمته ، فبعظمته ونوره أبصرقلوب المؤمنين ، فبعظمته ونوره عاداه الجاهلون[2]. والخبر طويل .

وأيضاً روى في باب النهي عن الصفة عن الرضا عليه السلام حين سئل عن قول المشبهة وروايتهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله رأى ربه في صورة الشاب الموفق في سن أبناء ثلاثين سنة ، فخر عليه السلام ساجداً ونزه الله عن الجسم والصورة ، وقال عليه السلام : ان المراد أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان في هيئة الشاب الموفق وكان في سن أبناء ثلاثين سنة .

---

١) في « س » : آل .

٢) أصول الكافي ١٢٩/١ ، ح ١ .

. . . .

فقال السائل : جعلت فداك مـن كانت رجلاه في خضرة ؟ قال عليه السلام : ذلك محمد صلى الله عليه وآله، كان اذا نظر الى ربه بقلبه جعله في نور مثل نور الحجب حتى يستبين له ما في الحجب أن نورالله منه أخضرومنهأحمرومنه أبيض ومنه غير ذلك [١] . الخبر .

فتحيرت أحلام الناظرين في تلك الأخبار في معنى هذه الانـوار وألوانها ، فمنهم من حمله على ظاهره .

ومنهم مـن قال : ان المراد تفاوت تلك الانوار بحسب القرب والبعد مـن نور الانوار ، فالنـور الابيض هـو الاقرب والأخضر هو الابعد ، فكأنه ممتزج بضرب مـن الظلمة والاحمر هو المتوسط بينهما ، ثـم ما بين كل اثنين ألوان أخرى كألوان الصبح ، والشفق المختلفة في الالوان . لقربها وبعدها مـن نور الشمس .

وقيل : المرادبها صفاته تعالى، فالأخضر قدرته علىايجاد الممكنات وافاضة الارواح التي هيعيون الحياة ومنابعالخضرة ، والاحمرغضبه وقهره علىالجميع بالاعدام والتعذيب، والابيض رحمته واطفه علىعباده ، أماالذينابيضت وجوههم ففي رحمة الله .

وأحسن ماسمعته في هذا المقام ما استفدته من الوالد العلامة رفع الله تعالى مقامه ، وهو مما ظهر لـه مـن أنوار الكشف واليقين عندطي مقامات السالكين ، فأذكر منه على الاجمال مايناسب فهم أواسط الرجال .

اعلم أن لكل شيء شبهاً ومثالا في عالم الكشف والعيان ، تظهر تلك الصور

---

١) أصول الكافي ١/١٠١ – ١٠٢ ، ح ٣ .

. . . .

والمثل على النفوس بحسب اختلاف مراتبها في الكمال، فبعض النفوس تظهر لها صورة أقرب الى ذي الصورة وبعضها أبعد، وشأن المعبر أن ينتقل من تلك الصور الى ذويها .

فالنور الاصفر عبارة عن العبادة ونورها ،كما هو المجرب في الرؤيا ، اذا رأى العارف الصفرة في المنام يوفق لعبادة، وكما هو المشاهد في وجوه المتهجدين وقد ورد في شأنهم أنه ألبسهم الله من نوره لما خلوا به .

والنور الابيض العلم ،كما هو المجرب أن من رأى في المنام لبناً أو ماءاً صافياً يتيسر له علم نافع خال عن الشكوك .

والنور الاحمر المحبة ،كما هو المشاهد في وجوه المحبين عند طغيان المحبة وكما في المنام أيضاً .

والنور الاخضر المعرفة ،كما هو المجرب في الرؤيا ، وهو المناسب للخبر الثاني ، لانه صلى الله عليه وآله كان في مقام كمال العرفان ، رجلاه في النور الاخضر ، وكان ثابتاً في مقام المعرفة وخائضاً في بحارها .

وعلى تقدير كون مرادهم عليهم السلام تلك المعاني انما عبروا عنها بهذه العبارات ، لقصور أفهامنا عن فهم صرف الحق ،كما يعرض على النفوس الناقصة في الرؤيا هذه الصور ، ولانا في منام طويل من الغفلة عن الحقائق ، والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا .

وعلى هذا التحقيق يكون الضمير في قوله عليه السلام « وهو العلم » راجعاً الى النور الابيض ، وعلى الثاني الى العرش ، ويكون المراد به العلم والانوار الى اختلاف مراتبها ، وعلى الاول يكون أيضاً راجعاً الى العرش ، ويكون المراد

ولا يسأمون من تقديسك

أنـه قد يطلق العرش على العلم أيضاً :كما يطلق على الجسم المخلوق مـن هذه الانوار .

هذا غاية مايصل اليه أفهامنا القاصرة، والله تعالى يعلم وحججه غوامض اسراره وقد فصلنا الكلام بعض التفصيل في حواشينا على أصول الكافي[1]، فتدبر .

ولـنرجع الى شرح الدعاء : فتر يفتر على وزن دخـل يدخل بمعنى انكسر وضعـف .

قوله : ولايسامون من تقديسك

سأم من الشيء على وزن علـم بمعنى مل ، أي : لايحصل لهـم من التسبيح والتقديس سآمة وملال ،كما روي أن طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس. والتسبيح والتقديس كلاهما بمعنى التنزيه عن العيوب والنقائص .

ويمكن حمل الاول على تنزيه الذات، والثاني على الصفات والافعال. أوالاول على الذات والصفات ، والثاني على الافعال .

قال الوالد العلامة رحمه الله : التسبيح التنزيـه عما لايليق بذاته ، بأن يكون جسماً ، أوجوهراً ، أوعرضاً ، أومجرداً كالمجردات الممكنة . وعما لايليق بصفاته بأن تكون زائـدة عارضة ، أوناقصة ، أومشابهة لصفات الممكنات . وعما لايليق بأفعاله ، بأن يكون عبثاً، أوظلماً ، أومعللا معللا بغرض يرجع الى ذاته، أويلحقه ما يلحق المخلوقين من الفرح والحزن والرضا والغضب ، وأمثالها من الحوادث .

والتقديس : التطهير مـن جميع ما ذكر ، أوأرفع منها بتطهيره وتقديسه عن

---

١) مرآة العقول ١ /٣٤٧ .

ولايستحسرون عن عبادتك، ولايؤثرون التقصير على الجد فى أمرك ولايغفلون عن الوله اليك

ادراك الافهام والعقول والارواح .

وتسبيحهم : اما اعتقادهم تنزهه تعالى ، أو مع ذكر يدل عليه ، أو مع دلالة قدسهم وطهارتهم على تقديس خالقهم بالطريق الاولى، كما قيل : انهم مظاهر قدسه تعالى .

قوله : ولايستحسرون عن عبادتك

قال في النهاية : فيه « ادعوا الله عز وجل ولاتستحسروا » أي: لاتملوا ، وهو استفعال من حسر اذا أعيى وتعب يحسر حسوراً فهو حسير[1].

وعدم ملالهم لشدة شوقهم وكون خلقتهم لايحصل بها لهم الملال بسبب كثرة الاعمال .

قوله : ولايؤثرون التقصير على الجد فى أمرك

بكسر الجيم والفتح حمرة . والايثار : الاختيار .

والجد : بالكسر الاجتهاد والسعي ، وبالفتح بمعنى الحظ والبخت والنصيب والشرف ، والاول أصوب ، والثاني يحتاج الى تقدير مثل التحصيل أوالحصول.

قوله : ولايغفلون عن الوله اليك

في القاموس: الوله محركة الحزن، أوذهاب العقل حزناً والحيرة والخوف[2].

---

١) نهاية ابن الاثير ١/ ٣٨٤ .

٢) القاموس المحيط ٤/ ٢٩٥ .

واسرافيل صاحب الصور

والظاهر أن المراد التحير في غرائب خلقه ، أولشدة حبهم له تعالى وللخوف منه جل وعلا .

قال الوالد العلامة رحمه الله : التحير للمبتدي مذموم وللمنتهى كمال ، كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله : رب زدني فيك تحيراً .

قوله : واسرافيل صاحب الصور

منع الصرف فيه وفيما سيجيء في أمثاله للتعريف والعجمة .

هو ملك موكل بنفخ الصور ، والصور هو قرنه الذي ينفخ فيه ، قال الله تعالى « ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الارض الامن شاءالله ثم نفخ فيه أخرى فاذاهم قيام ينظرون » [1] وقال تعالى « ان كانت الاصيحة واحدة فاذاهم جميع لدينا محضرون » [2].

وروى علي بن ابراهيم في القوي عن علي بن الحسين صلوات الله عليه ، قال : سئل عن النفختين كم بينهما ؟ قال : ماشاء الله . فقيل له : فأخبرني يا بن رسول الله كيف ينفخ فيه ؟ فقال: أما النفخة الاولى فان الله جل جلاله يأمر اسرافيل فيهبط الى الدنيا ومعه الصور ، وللصور رأس واحد وطرفان ، وبين طرفي كل رأس منهما ما بين السماء والارض .

قال : فاذا رأت الملائكة اسرافيل وقد هبط الى الدنيا ومعه الصور ، قالوا : قد أذن الله تعالى في موت أهل الارض وفي موت أهل السماء . قال : فيهبط

---

١) سورة الزمر : ٦٨ .

٢) سورة يس : ٢٩ .

. . . .

اسرافيل عليه السلام بحضيرة بيت المقدس ويستقبل الكعبة، فاذا رآها أهل الارض قالوا : قد أذن الله تعالى في موت أهل الارض.

قال : فينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي الارض، فلايبقى في الارض ذو روح الا صعق ومات، ثم ينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي السماء ، فلا يبقى في السماء ذوروح الا صعق ومات الا اسرافيل .

قال : فيقول الله تعالى لاسرافيل : يااسرافيل مت، فيموت اسرافيل ، فيمكثون فى ذلك ماشاء الله تعالى، ثم يأمر الله تعالى السماوات فتمور ويأمر الجبال فتسير وهو قوله تعالى « يوم تمور السماء موراً وتسير الجبال سيراً » يعني تبسط وتبدل الارض غير الارض ، يعني : بأرض لم يكتسب عليها الذنوب بارزة ، ليس عليها جبال ولانبات ،كما دحاها أول مرة، ويعيد عرشه على الماء كماكان أول مرة مستقلا بعظمته وقدرته .

قال : فعند ذلك ينادي الجبار جل جلاله بصوت له جهوري يسمع أقطار السماوات والارضين « لمن الملك » فلايجيبه مجيب ، فعند ذلك يقول الجبار عز وجل مجيباً لنفسه « لله الواحد القهار » وأنا قهرت الخلائق كلهم وأمتهم ، اني أنا الله لا اله الا أنا وحدي لاشريك لي ولاوزير ، وأناخلقت خلقي وأمتهم بمشيتي ، وأنا أحييهم بقدرتي .

قال : فنفخ الجبار نفخة في الصور يخرج الصوت من أحد الطرفين الذي يلي السماوات ، فلايبقى في السماوات أحد الا حي وقام كما كان ، ويعود حملة العرش ، وتحضر الجنة والنار ، ويحشر الخلائق للحساب .

الشاخص الذى ينتظرمنك الاذن وحلول الامر فينبه بالنفخة صرعى رهائن القبور

قال: فرأيت علي بن الحسين صلوات الله عليهما يبكي عند ذلك بكاءاً شديداً [١].

قوله : الشاخص الذى ينتظر منك الاذن وحلول الامر

في القاموس : شخص كمنع شخوصاً ارتفع بصره وفتح عينيه وجعل لا يطرف وبصره رفعه [٢] .

والظاهر أن المرار هنا الشاخص بصره ، منتظراً للاذن في نفخ الصور لاماتة الاحياء [أو لاحياء الموتى] [٣] عند حلول الامرمن الله في النفخ .
ويحتمل بعيداً أن يكون المراد به الرفعة ، أي ، الرفيع الشأن والقدر .

قوله : فينبه بالنفخة صرعى رهائن القبور

في القاموس : الصرع ويكسر الطرح على الارض، وكأمير المصروع والجمع صرعى [٤]. انتهى .

والصريع يطلق على الميت وعلى المقتول ، لانهما يطرحان على الارض .

وفي « س » بكسر العين ، وكأنه قرأ بالامالة .

---

١) تفسير علي ابراهيم ٢/٢٥٢ — ٢٥٣ .

٢) القاموس ٢/٣٠٦ .

٣) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

٤) القاموس المحيط ٣/٤٩ .

. . . .

وفي القاموس : الرهن ما وضع عندك لينوب مناب ما أخذ منك ، وكل ما احتبس به شيء فرهينة ، وراهن الميت القبر ضمنه اياه ، والرهينة كسفينة واحد الرهائن[1].

وقال في المغرب : وأنا رهن بكذا ورهين ورهينة ، أي : مأخوذ به ، وأصل التركيب دال على الثبات ، ومنه الراهن الثابت الدائم ، ورهن بالمكان أقام ، وأرهنته أنا .

أقول : يمكن أن يكون المراد برهائن القبور مودعات القبور ، أي : الذين أقاموهم في القبور الى يوم البعث ، وأن يكون المراد من ارتهن بعمله في القبر ، كما قال تعالى «كل نفس بما كسبت رهينة»[2] ، وكما ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله : ان أنفسكم مرهونة بأعمالكم ففكوها باستغفاركم. ومثله في الأخبار كثير .

فيكون من قبيل الاضافة الى الظرف لا الى المفعول به ، كقولهم يا سارق الليلة أهل الدار ، وكما قيل في مالك يوم الدين ، أي : مالك الاشياء في يوم الدين .

ثم اعلم أن روايتي ابن السكون وابن ادريس متفقتان في نصب الرهائن فهي: اما بدل عن صرعى ، أو حال ، أو بيان .

والتوصيف على الاول من الاحتمالين اللذين ذكرنا هما ظاهر ، لكون الاضافة لفظية فلا يكتسب تعريفاً ، فيقع صفة للنكرة .

وأما على الثاني فقد صحح ابن الحاجب كون مالك يوم الدين صفة للمعرفة

---

١) القاموس ٤ / ٢٣٠ .

٢) سورة المدثر : ٣٨ .

. . . .

بكونه من قبيل اضافة الشيء الى الظرف ، فانها اضافة معنوية .

واستقرب الشيخ الرضي هذا منه ، وقال: انهذه أيضاً من قبيل الاضافة اللفظية لانها اضافة الى المفعول فيه ، فظهر أنها على ثاني الاحتمالين أيضاً لاتكتسب تعريفاً، ويصح جعلها صفة .

ولايخدش في الاحتمالين معاً من شرط عمل اسمي الفاعل والمفعول وكون اضافتهما لفظية كونهما بمعنى الحال أو الاستقبال .

وأما اذاكانا بمعنى الماضي ، فلا يعملان ، والاضافة محضة كما في قوله تعالى « الحمدلله فاطر السماوات والارض جاعل الملائكة رسلا »[1] حيث جعل «فاطر» و« جاعل » صفتين للمعرف ، لانهما بمعنى الماضي .

وبه وجه الرضي مالك يوم الدين في أحد الوجوه ، بأن يكون بمعني الماضي كأنه قال: ملك يوم الدين ، وايراده ماضياً على طرز قوله « وسيق الذين »[2]« ونادى أصحاب النار »[3] لكونه من الامر المحتوم .

والوجه الثاني : أنه بمعنى اللام ، نحو قتيل كربلا صلوات الله عليه .

والثالث : أنه بـدل . والظاهر فيما نحن فيه أنه بمعنى المضي ، وذلك لان هذا الشرط انما هو في اسمي الفاعل والمفعول . وأما الصفه المشبهة فهي أبداً جائزة العمل ، فاضافتها أبداً لفظية، مع أن فيهما أيضاً يقول الكسائي بالعمل مع المضي

ثم اعلم أن السيد المحقق رحمه الله قال : صرعى مضافة الى رهائن المضافة

---

١) سورة فاطر : ١ .

٢) سورة الزمر : ٧١ .

٣) سورة الاعراف : ٥٠ .

وميكائيل ذو الجاه عندك

الى القبور[١].

وهذا لايستقيم على الفتح ، اذ جميع الباب بالاضافة ينجر بالكسر، ولعله كان في نسخته رحمه الله بالكسر ،كما هو المضبوط في رواية ابن أشناس .

ثم أقول : الظاهر أنه عليه السلام اقتصر على ذكر النفخة الثانية ، لانه أشد وأقطع لاتصالها بالقيامة ، واحتمال كون الكلام مشتملا عليهما ، بأن يكون الاذن والامر اشارة الى الاول ، وقوله عليه السلام « فينبه » اشارة الى الثانية بعيد غاية البعد[٢].

ولايتوهمن متوهم تنافياً بين هذه الفقرة، وبين الخبر الذي نقلنا عن علي بن الحسين عليه السلام ، اذ فيه كون حياة أهل السماوات بنفخه تعالى ، ولاينافي ذلك أن يكون حياة أهل الارض وأصحاب القبور بنفخ اسرافيل بعد حياته ، فتدبر .

ثم اعلم أنه يظهر من خبر المعراج في تفسير علي[٣] بن ابراهيم أن جبرئيل واسرافيل أشرف من سائر الملائكة ، اذ فيه أنه قال جبرئيل : أقرب الخلق الى الله أنا وأسرافيل .

قوله : وميكائيل ذو الجاه عندك

هو ملك من عظماء الملائكة، وروي أنه رئيس الملائكة الموكلين بأرزاق الخلق كملائكة السحاب والرعد والبرق والرياح ، والهابطين مع قطر المطر وغيرهم ،

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٣ .

٢) فى « ق » لايخلو من بعد .

٣) تفسير علي بن ابراهيم ٦/٢ .

والمكان الرفيع من طاعتك وجبريل الامين على وحيك

وفي اسمه لغات .

قال الزمخشري: ميكال بوزن قنطار، وميكائيل بوزن ميكاعيل وميكائل كميكاعل وميكئل كميكعل وميكئيل كميكعيل . قال ابن جني: العرب اذا نطقت بالعجمي خلطت فيه [1]. انتهى .

وفي نسخ الصحيفة هنا ميكائيل كميكاعيل بالهمزة والياء معاً ، والظاهر أن الياء تصحيف .

والجاه : القدر والمنزلة .

قوله : والمكان الرفيع من طاعتك

المكان : الموضع ، والمكانة المنزلة عند ملك . والظاهرأن المراد هناالمكان المعنوي والرفعة المعنوية .

والظاهر أن « من » ابتدائية ، أي : رفعة مكانه بسبب اطاعتك ، ويحتمل أن يكون تبعيضة ، أي له من درجات طاعتك منزلة رفيعة ، أفادهما الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : وجبريل الامين على وحيك

جبريل بالكسر ، وبالفتح حمرة ، وفيه أيضاً لغات .

قال الزمخشري : قرىء جبرئيل بوزن فقشليل ، وجبريل بحذف الهمزة ،

---

١) الكشاف ١ / ٣٠٠ .

والمطاع فى أهل سماواتك المكين لديك المقرب عندك، والروح الذى هو على ملائكة الحجب

وجبريل بوزن قنديل، وجبرال بلام مشددة، وجبرائيل بوزن جبراعيل ، وجبرائل بوزن جبراعل [١]. انتهى .

وقيل: معناه عبدالله . وقيل: صفوة الله كما مر، وهوعليه السلام حامل الوحي اما الى جميع الانبياء، أوالى أولي العزم منهم، أوالى بعض من غيرأولى العزم أيضاً.

قوله : والمطاع فى أهل سماواتك

الواو بالحمرة ، أي : كان في بعض النسخ غير نسخة ابن السكون ، ويظهر منه أن جميع أهل السماوات يطيعونه بأمرالله، وهما اشارتان الى قوله تعالى «مطاع ثم أمين » [٢].

قوله : المكين لديك ، المقرب عندك

المكين : ذوالمكانة والمنزلة ، ولدن ظرف بمعنى « عند » ولدى لغة فيه، الا أنهما أقرب مكاناً من « عند » وأخص منه ، فـان « عند » يقـع على المكان وغيره ، تقول : لي عند فلان مال ، أي في ذمته ، ولا يقال ذلك فيهما .

قوله : والروح الذى هو على ملائكة الحجب

الحجب بضمتين وبسكون الوسط معاً ، والاول هو الموافق للغة والقياس ،

---

١) الكشاف ٢٩٩/١ .

٢) سورة التكوير : ٢١ .

. . . .

والثاني لعله تخفيف على خلاف القياس .

واعلم أنه قدتظافرت الاخبارفيوجود الحجب وكثرتها، واختلففيموضعها ففي بعضها أنها فوق العرش ، ولامنافاة بينهما وفي عددها .

ففي خبر المعراج الذي رواه الصدوق فيأماليه عن ابن عباس : حتى انتهى الى الحجب ، والحجب خمسمائة حجاب من الحجاب الى الحجاب مسيرة خمسمائة عام [١].

وروى أيضاً في الخصال بأسناده الىزيد بن وهب أنه سئل أميرالمؤمنين عليه السلام عن الحجب ، فقال : أول الحجب سبعة، غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائه عام ، بين كل حجابين منها خمسمائة عام .

والحجاب الثاني سبعون حجاباً ، بين كل حجابين مسيرة خمسمائة عام ، وطوله خمسمائة عام، حجبة كل حجاب منها سبعونألف ملك، وقوة كل ملك منهم قوة الثقلين ، منها ظلمة ، ومنها نور، ومنها نار ، ومنها سحاب، ومنها برق، ومنها مطر ، ومنها رعد ، ومنها أنهار ، وهي حجب مختلفة، غلظ كل حجاب مسيرةسبعين ألف عام .

ثم سرادقات الجلال ، وهي سبعون سرادقاً في كل سرادق سبعون ألف ملك، بين كل سرادق وسرادق مسيرة خمسمائة عام، ثم سرادقالعز، ثم سرادق الكبرياء، ثم سرادق العظمة ، ثم سرداق القدس ، ثم سرادق الجبروت ، ثم سرادق الفخر ، ثم النور الابيض ، ثم سرادق الوحدانية .

وهو مسيرة سبعينألف عام فيسعين ألف عام، ثم الحجاب الاعلى، وانقضى

---

١) رواه المؤلف عن مجالس الصدوق في بحار الانور ٤٢/٥٨ ، ح ٤ .

. . . .

كلامه عليه السلام ، فقال له عمر : لابقيت ليوم لا أراك فيه يا أبا الحسن[١].

وروي من طرق العامة أيضاً أن لله تبارك وتعالى سبعين ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لاحرقت سبحات وجهه مادونه[٢].

وقد أول بعض المحققين حجب النور بالموانع التي يكون للعبد عن قربه تعالى من جهة العبادات كالعجب والرياء وأمثالهما . وبالظلمة ما يكون من جهة المعاصي ، أو المراد نوريته تعالى وكماله وظلمانيتنا ونقصنا .

وحينئذ فيمكن أن يكون المراد أنها لو انكشفت وارتفعت لاحرقت ما يظهر عليهم من أنوار عظمته وجلاله جميع الاشياء ، لانهم يعلمون حينئذ كماله تعالى ونقصهم وبقائه وفنائهم وعزه وذلهم ، بل يعلمون أن وجودهم عدم في جنب وجوده وقدرتهم معدومة عند قدرته .

أو أنهم يتخلون عن ارادتهم وعلمهم وقدرتهم ، فيتصرف فيهم ارادته تعالى وقدرته ، فلايشاؤون الا أن يشاء الله ، ولايريدون الاما أراد الله ، ويتصرفون في الاشياء بقدرة الله .

وهذا هو المعنى الحق من الفناء في الله والبقاء بالله ، كما قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : ماقلعت باب خيبر بقوة جسمانية بل بقوة ربانية .

وهذا المعنى وان كان حقاً ، لكن لايجوز تنزيل ظواهر الأخبار على هذه المعاني ، بل يمكن أن يكون بطناً لها ، ويجب الايمان بتلك الظواهر . ولايمكن الحكم بتعين تلك التأويلات لافي الايات ولا في الأخبار ، الابورود نص صريح

---

١) الخصال ص ٤٠١ .

٢) راجع بحار الانوار ٥٨/٤٥ .

والروح الذى هو من أمرك

يدل على عدم كون الظاهر مراداً فيصرف الى غيره .

قال الوالد العلامة رفع الله مقامه : يمكن أن يكون الروح واحداً موكلا على ملائكة جميع الحجب ، وأن يكون اسماً لجنس الملائكة الموكلين على ملائكة الحجب ، فيكون لملائكة كل حجاب رئيساً على حدة .

وقال السيد المحقق رحمه الله : الحجب اما المعنى بهم موالينا الطاهرون صلوات الله عليهم ، وبالملائكة الملائكة الموكلون عليهم . واما صفة للملائكة المضاف اليها ، أو على طريقة اضافة البيان .

والاول أولى ، لما في الأحاديث عنهم عليهم السلام أن الحجج صلوات الله عليهم يتجلون لمن يعرف هذا الامر عند موته ، فيحجبون بينه وبين ما يسوؤه من أهل الموقف[1]. انتهى .

ولايخفى ما فيه .

قوله : والروح الذى هو من أمرك

اشارة الى قوله تعالى « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا »[2].

واختلف المفسرون في الروح المسؤول عنه ، فقيل : ان المراد به الروح الانساني ولم يحجبهم ، وقال : انه من الامور المخزونة عند الله ، وكان السائلون اليهود ، وهم قالوا : ان لم يجب عن الروح فهو نبي ، لانه في التوارة مبهم .

---

١) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٤ .

٢) سورة الاسراء : ٨٥ .

. . . .

وقيل : أجابهم بأنه من عالم الامر ، أي عالم المجردات ، لان الاجسام والجسمانيات في وجودها تحتاج الى مادة ، بخلاف المجردات فانها توجد بمحض أمر « كن » .

وقيل: أجابهم بأنه من فعله وخلقه ، وكأن سؤالهم أنه هل هو محدث مخلوق أو قديم .

وقيل : انه القرآن .

وقيل : المراد به جبرئيل ، وأنه كيف هو وكيف قيامه بأمر الوحي ؟ فالجواب أن نزوله بأمر الرب .

وقيل : انه ملك من عظماء الملائكة، وهو الذي قال تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة صفاً »[1] .

وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أن له سبعين ألف وجه ، لكل وجه سبعون ألف لسان، لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها، يخلق الله تعالى بكل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة الى يوم القيامة، ولم يخلق الله خلقاً أعظم من الروح غير العرش ، ولو شاء أن يبلع السماوات السبع والارضين السبع بلقمة واحدة لفعل .

والجواب حينئذ أنه من غرائب خلقه تعالى .

وقيل : خلق عظيم ليس من الملائكة ، وهو أعظم قدراً من الملائكة ، وهذا هو الحق .

وقد وردت أخبار مستفيضة بأنه خلق أعظم من جميع الملائكة ، وكان مع

---

١) سورة النبأ : ٣٨ .

. . . .

رسول الله صلى‌الله عليه وآله ، وهومع الائمة صلوات‌الله عليهم يوفقهم ويسددهم.

منها : مارواه الكليني وعلي بن ابراهيم والصفار بالاسانيد الصحيحة عن أبي بصير قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل « يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي » قال : خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل ، كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو مع الائمة ، وهو من الملكوت[1].

وفي الصحيح عنه عليه السلام في تفسيرها: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل ، لم يكن مع أحد ممن مضى غيرمحمد صلى الله عليه وآله، وهو مع الائمة وليس كل ما طلب وجد[2].

وأيضاً في الصحيح عنه عليه السلام في قوله تعالى « وكذلك أوحينا اليك روحاً من أمرنا « قال : خلق من خلق الله عز وجل أعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله يخبره ويسدده ، وهو مع الائمة من بعده[3].

وروى الكليني بأسناده أنه أتى رجل أميرالمؤمنين صلوات عليه يسأله عن الروح ، أليس هو جبرئيل عليه‌السلام ؟ فقال له أميرالمؤمنين عليه السلام: جبرئيل من الملائكة والروح غير جبرئيل ، فكرر ذلك على الرجل ، فقال له : فقد قلت عظيماً من القول ، ما أحد يزعم أن الروح غير جبرئيل .

فقال له أميرالمؤمنين عليه السلام : انك ضال تروي عن أهل الضلال ، يقول الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وآله « أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى

---

١) أصول الكافي ١ / ٢٧٣ ، ح ٣ .
٢) أصول الكافي ١ / ٢٧٣ ، ح ٤ .
٣) أصول الكافي ١ / ٢٧٣ ، ح١ .

عما يشركون ينزل الملائكة بالروح » والروح غير الملائكة[١].

وتأويل هذه الاخبار بنفوسهم[٢] الناطقة المقدسة ، ليوافق ما قيل : ان الروح هو الروح الانساني . غير موجه لعدم الاحتياج اليه ، اذ لم نر خبراً يدل على أن المراد بالروح النفس الناطقة ، وانما هو من أقوال المفسرين ولا اعتداد بها .

كما أن بعض السالكين مسلك الحكماء أولوه بالعقل الفعال، بناءاً على أصولهم الفاسدة ، وقالوا : انهم صاروا متصلين بالعقل الفعال ، فصار العقل بالنسبة الى أرواحهم كالروح بالنسبة الى الجسد ، فهم يطالعون الاشياء في العقل .

ونحن لا نأبى عن تسمية هذا الروح عقلا ولا عن تجرده ، وان لم نقل به ، لدلالة كثير من الاخبار على تجسمه ، بلا عما يستلزمه تسليم أصولهم التي يبتني عليها اثبات العقول من قدم العالم وتعطيل الواجب ، وكون الواحد لايصدر عنه الا الواحد وغيرها، والقول بكل منها يوجب الخروج عن الدين المبين، اعاذنا الله وسائر المؤمنين .

قوله: فصل عليهم وعلى الملائكة الذين من دونهم من سكان سماواتك

قال الجوهري : الملك من الملائكة واحد وجمع، قال الكسائي: أصله مألك بتقديم الهمزة من الالوك وهي الرسالة ، ثم قلبت وقدمت اللام فقيل : ملأك ، ثم تركت همزته لكثرة الاستعمال فقيل : ملك ، فلما جمعوه ردوها اليه فقالوا ملائكة

---

١) أصول الكافي ١/٢٧٤ ، ح ٦ .

٢) في « ق » : النفوس .

وأهل الامانة على رسالاتك

وملائك أيضاً [١] . انتهى .

وقوله عليه السلام « من دونهم » أي: بحسب المكان، لان السابقين كانوا حملة العرش والكرسي والساكنين فيهما وفي الحجب، وتلك فوق السماوات السبع ، أوبحسب المنزلة ، أوبحسبهما معاً .

ويظهر منه ومن الروايات المتواترة عدم تطابق السماوات. أوتلاصقها ووجود الفرجة بينها وكونها مملوة من الملائكة .

وروى علي بن ابراهيم في الموثق عن حماد عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل الملائكة أكثر أم بنو آدم؟ فقال: والذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من [عدد] التراب في الارض ، وما في السماء موضع قدم الا وفيها ملك يسبحه ويقدسه ، ولا في الارض شجر ولا مدر الا وفيها موكل فيها يأتي الله كل يوم بعملها ، وما منهم من أحد الا ويقر كل يوم بولايتنا أهل البيت ، ويستغفر لمحبينا، ويلعن أعداءنا ، ويسأل الله تعالى أن ينزل عليهم العذاب [٢] .

قوله : وأهل الامانة على رسالاتك

يدل على عدم انحصار أمر التبليغ في جبرئيل عليه السلام، فيمكن تبليغهم الى غير أولي العزم ، أواليهم أيضاً نادراً ،كما يدل عليه بعض الاخبار ، أو المراد الوسائط بين الله وبين جبرئيل ، كالقلم واللوح واسرافيل وغيرهم .

---

١) صحاح اللغة ٤/١٦١١ .

٢) رواه في البحار عن التفسير ٥٩/١٧٦ .

. . . .

وقد روى علي بن ابراهيم في تفسيره عن الباقر عليه السلام في خبر طويل أنه قال جبرئيل لرسول الله صلى الله عليه وآله في وصف اسرافيل : ان هذا حاجب الرب وأقرب خلق الله منه، واللوح بين عينيه من ياقوتة[1] حمراء، فاذا تكلم الرب تبارك وتعالى بالوحي ضرب اللوح جبينه فنظر فيه، ثم ألقاه الينا نسعى به في السماوات والارض[2] .

وفي كتاب الاحتجاجات للطبرسي رحمه الله في خبر طويل أنه قال أمير المؤمنين عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لجبرئيل : من أين تأخذ الوحي ؟ قال : آخذه من اسرافيل . وقال : من أين يأخذه اسرافيل ؟ قال : يأخذه من ملك فوقه من الروحانيين. قال : فمن أين يأخذه ذلك الملك؟ قال : يقذف في قلبه قذفاً.

وفي بعض الأخبار القدسية عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل عن ميكائيل عن اسرافيل عن اللوح عن القلم عن الله تبارك وتعالى .

أو المراد الرسل الى ملائكة السحاب والمطر والعذاب والرحمة وغيرها من الملائكة الموكلين بأمور العباد، أو الملائكة الحافظين للوحين المثبت فيهما جميع الكتب السماوية .

قال الوالد العلامة رحمه الله: هم ملائكة يبعثهم الله على الانبياء وعلى الاوصياء في ليلة القدر ، أو طوائف من الملائكة يكتبون الخير والشر على بني آدم او لالهام المؤمنين بالحقائق وترغيبهم الى الخيرات ، وبجميع ذلك وردت الروايات .

---

۱) الى هنا تمت نسخة «ن» .

۲) راجع بحار الانوار ٥٩/٢٥١ .

والذين لاتدخلهم سأمة من دؤب ، ولااعياء من لغوب ، ولافتور ولاتشغلهم عن تسبيجك الشهوات ،

قوله : والذين لاتدخلهم سأمة من دؤب، ولااعياء من لغوب، ولافتور

السأمة : الملالة والتضجر . والدؤب : التعب .

والاعياء مصدر أعيا الرجل في المشي ، وهو معي اذا عجز .

واللغوب: بضمتين التعب والاعياء، ومنه قوله تعالى « وما مسنا من لغوب »[1].

وهذا : اما تعميم بعد التخصيص، فان هذه وما سيأتي حال جميع الملائكة ، فتشمل ملائكة الارض أيضاً ، بل ملائكة الحجب والعرش والكرسي .

أو تخصيص بعدالتعميم ، لذكر بعض الصفات الظاهرة الاختصاص بالبعض فيما بعد . ولاينافي عموم هذه الصفات ، لانها كمال لهم ومجموع الصفات مختصة بهم .

أو يكون العطف للتفسير لبيان بعض الصفات الاخر الثابتة لهم ، ولذكر ما يستحقون به الصلاة من الفضائل .

قوله : ولاتشغلهم عن تسبيحك الشهوات

قال الوالد العلامة : أي ليست لهم شهوة حتى تشغلهم ، ويمكن أن يكون له شهوة على بعض القبائح ، كالتفوق والحسد وأمثالهما ، لكنهم يتركونها لله تعالى ، كالمعصومين من الانبياء والاوصياء .

---

١) سورة ق : ٣٨ .

ولايقطعهم عن تعظيمك سهو الغفلات الخشع الابصار ، فلايرومون النظر اليك

قوله : ولايقطعهم عن تعظيمك سهو الغفلات

اضافة السهو الى الغفلات من قبيل اضافة المسبب الى السبب ، أو الجزء الى الكل ، او بيانية ، اي : لايمنعهم عن ذكر عظمتك ، أو العبادات المستلزمة لتعظيمك لسهو الحاصل من الغفلات ، أوالسهو الذي هو من جملة الغفلات ، اذ هو عينها .

كمارواه علي بن ابراهيم أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال في صفة الملائكه: وملائكة خلقتهم وأسكنتهم سماواتك ، فليس فيهم فترة ، ولاعندهم غفلة ، ولا فيهم معصية ، هم أعلم خلقك بك ، وأخوف خلقك لك ، وأقرب خلقك منك ، وأعلمهم بطاعتك ، لايغشاهم نور العيون ولاسهو العقول .

وفي بعض النسخ «الغفول» بالغين المعجمة والفاء ـ ولافترة الابدان لم يسكنوا الاصلاب ، ولم تضمهم الارحام ، ولم تخلقهم من ماء مهين[1]. الخبر .

قوله : الخشع الابصار ، فلا يرومون النظر اليك

الخشوع : الخضوع، وخشوع العين التدلل بها وعدم رفعها عن الارض، أو غمضها . والخشوع في الصلاة النظر الى موضع السجود ، أو في كل حال النظر الى ما أمر الشارع بالنظر في تلك الحال اليه .

والروم : الطلب ، ولعل المراد هنا أنهم ينظرون الى جهة أقدامهم حياءاً ،

---

١) نهج البلاغة ص ١٥٩ .

النواكس الاذقان الذين قد طالت رغبتهم فيما لديك

أوخوفاً،أوالى الجهةالتي جعلها الله قبلتهم، ولايرفعون أبصارهم الى جهة العرش.

ويحتمل أن يكون المراد النظر القلبي، أي: لايتفكرون في كنه ذاتك وصفاتك وما لايصل اليه عقولهم من معارفك ، لكنه بعيد .

قوله النواكس الاذقان الذين قدطالت رغبتهم فيما لديك

وفي « خ » الاعناق بدل الأذقان، ونكس الذقن هوأن يطأطيء [1] رأسه ، وهو أزيد تذللا من الخشوع ، والمراد بمالديه الدرجات العالية المعنوية .

ويحتمل أن يكون لهـم بعض اللذات غير الطعام والشراب ، أو يجعل فيهم شهوتهما في الجنة ،كما ذكره الوالد العلامة .

ويمكن أن يكون هذان الوصفان لجميع الملائكة، أولطائفة منهم ،كما روي في خبر المعراج صحيحاً عن هشام بن سالم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثم مررنا بملائكة مـن ملائكة الله عزوجل خلقهم الله تعالى كيف شاء ، ووضع وجوههم كيف شاء ، ليس شيء من أطباق أجسادهم الا وهويسبح الله ويحمده من كل ناحية بأصوات مختلفة، أصواتهم مرتفعةبالتسبيح والبكاء من خشية الله .

فسألت جبرئيل من هم؟ فقال: كما ترى خلقوا ان الملك منهم الى جنب صاحبه ماكلمه قط ، ولا رفعوا رؤوسهم الى مـا فوقهم ؟ ولاخفضوها الى مـا تحتهم ، خوفاً من الله وخشوعاً ، فسلمت عليهم فردوا علي ايماء برؤوسهم ، لاينظرون الي من الخشوع .

---

١) في « ق » : يعاطي .

المستهترون بذكر آلائك والمتواضعون دون عظمتك وجلال كبريائك

فقال لهم جبرئيل : هذا محمد نبي الرحمة ، أرسله الله الى العباد رسولا ونبياً وهو خاتم الانبياء وسيدهم ، أفلا تكلمونه ، فلما سمعوا ذلك من جبرئيل أقبلوا علي بالسلام وبشروني وأكرموني بالخير لي ولامتي[1]. الخبر .

قوله : المستهترون بذكر آلائك

قال الجوهري : فلان مستهتر بالشراب ، أي: مولع به لايبالي ما قيل فيه[2].

وقال : الالاء النعم، واحدها ألا بالفتح ، وقد يكسر ويكتب بالياء مثاله معى وأمعاء[2].

أي : هم ملتذون حريصون في ذكر نعمائك الظاهرة والباطنة عليهم وعلى غيرهم .

قوله : والمتواضعون دون عظمتك وجلال كبريائك

التواضع : التذلل .

و« دون » معناه أدنى مكان من الشيء، ثم استعمل بمعنى قدام الشيء و«عنده » و « بين يديه » مستعاراً من معناه الحقيقي ، وهو ظرف لغو متعلق بمتواضعون .

والجلال والكبرياء : العظمة .

قال الوالد العلامة رحمه الله : أي يلاحظون عظمة الله وكبرياءه ويعبدونه على

---

١) راجع الحديث في بحار الانوار ١٧٢/٥٩ .

٢) صحاح اللغة ٨٥١/٢ .

٢) صحاح اللغة ٢٢٧٠/٦ .

والذين يقولون اذا نظروا الى جهنم تزفر على أهل معصيتك: سبحانك ما عبدناك حق عبادتك

سبيل الخضوع والخشوع، لعلمهم بأن ذاته بصفاته الكمالية أهل لان يعبد ، سيما اذا لاحظوا جلال نعمائه وآلائه عليهم .

وفي الخبر القدسي : الكبرياء ردائي ، والعظمة ازاري .

فيمكن أن يكون المراد بالعظمة ما كان له بذاته ، وبالكبرياء ما كان له تعالى بصفاته الذاتية ، أوبالعظمة ماكان بذاته وصفاته الذاتية ، وبالكبرياء ماكان له تعالى بصفاته الفعلية، أوبالعظمة أنه أعظم من أن يدرك كنه ذاته المقدسة، وبالكبرياء أنه أجل من أن يدرك كنه صفاته المنزهة .

قوله : والذين يقولون اذا نظروا الى جهنم تزفر على أهل معصيتك سبحانك ما عبدناك حق عبادتك

في الصحاح : الزفير اغتراق النفس للشدة . والزفير أول صوت الحمار ، والشهيق آخره [1].

وفي القاموس : زفر يزفر زفراً وزفيراً أخرج نفسه بعد مدة اياه، والنار سمع لتوقدها صوت [2].

وسبحان مصدر كغفران ، ولايستعمل الا مضافاً، وهومنصوب على المصدرية، أي : أسبح سبحانك .

ومعناه في اللغة : التنزه عن النقائص، أي : أنزهك عما لايليق بجناب قدسك،

---

١) صحاح اللغة ٦/ ٦٧٠ .

٢) القاموس ٣/ ٣٩ .

. . . .

وفي الشرع صار اسماً لاعلى مراتب التعظيم الذي يستحقهـا الله تعالى ، ولذلك لايجوز أن يستعمل في غيره ، وان كان منزهاً عن بعض النقائص .

والى هذا ينظر ما قال بعض الاعلام ، من أن التنزيه المستفاد من سبحان الله أنواع : تنزيه الذات عن نقص الامكان الذي هومنبع السوء ، وتنزيه الصفات عن وصمة الحدوث ، بل عن كونها مغايرة للذات المقدسة زائدة عليها، وتنزيه الافعال عن القبح والعبث .

قال الوالد العلامة رحمه الله : يعني اذا سمعوا زفيرجهنم على العاصين خافوا من أن يكونوا من أهل التقصير في العبادة، فقالوا: سبحانك ـ أى أنزهك تنزيهاً ـ من أن يحصل منك عقوبة على أحد ظلماً، أو التعجب من مخالفتهم حتى استحقوا العذاب ، أومن الصوت المهول على خلاف العادة ، فهذا توبة لهم من المكروه.

ويمكن أن يكون ذلك على سبيل الشفاعة لهم ، بـأن يضموا أنفسهم مـع العاصين، فكأنهم يقولون : نحن وهم مقصرون في عبادتك فارحمنا واياهم، وهو أوجـه .

أقول: ويمكن أن يكون التنزيه عن كون عبادتهم [غير] لائقة بجنابه تعالى، فانهم لمـا رأوا شدة عقوباته تعالى نظروا الى أنفسهم وأعمالهم ولاحظوا عظمته وجلاله، فوجدوا أعمالهم قاصرة عمايستحقه تعالى، ففزعوا اليه واعترفوا بالتقصير ولجاؤا الى رحمته وكرمه وعفوه .

أو أنهم لما طرأ عليهم الخوف عنـد سماع صوت العذاب وكان ذلك مظنة لان يكون خوفهم من أن يعاقبهم ظلماً مـن غير استحقاق لعصمتهم ، نزهوه تعالى من أن يكون الخوف منه من تلك الجهة، ونسبوا الخوف الى التقصير فيما يستحقه

فصل عليهم وعلى الروحانيين من ملائكتك وأهل الزلفة عندك

من العبادة ، والله تعالى يعلم .

قوله : فصل عليهم وعلى الروحانيين من ملائكتك

قال الوالد العلامة رحمه الله :يمكن أن يكون خبراً أو كالخبر لقوله عليه السلام «والذين لاتدخلهم »مع ما عطف عليه، وان يكون الموصول في محل الجر عطفاً على «سكان سماواتك »، ويكون قوله « فصل عليهم » تأكيداً للسابق وتمهيداً لان يعطف عليهم غيرهم، وعلى هذا يكون قوله صلوات الله عليه « الخشع » و« المستهترون» مرفوعين على المدح .

قال في النهاية : الملائكة الروحانيون يروى بضم الراء وفتحها ،كأنه نسب الى الروح أو الروح ، وهو نسيم الريح ، والالف والنون من زيادات النسب ، ويريد به أنهم أجسام لطيفة لايدركهم البصر [١]. انتهى .

وما قيل من أنهم الجواهر المجردة العقلية والنفسية، فهورجم بالغيب ، وانما المعلوم أنهم نوع من الملائكة .

قوله : وأهل الزلفة عندك

قال الجوهري : الزلفة والزلفى القربة والمنزلة [٢].

وهي اما صفة أخرى للروحانيين ، أو طائفة أخرى غيرهم .

---

١) نهاية ابن الاثير ٢/ ٢٧٢ .

٢) صحاح اللغة ٤/ ١٣٧٠ .

وحمال الغيب الى رسلك، والمؤتمنين على وحيك وقبائل الملائكة الذين اختصصتهم لنفسك

قوله : وحمال الغيب الى رسلك ، والمؤتمنين على وحيك

الحمال جمع الحامل . والغيب يطلق على الخفي الذي لايدركه الحس ، ولا يقتضيه بديهة العقل .

وهو قسمان : قسم لادليل عليه ، وهو المعنى بقوله تعالى « وعنده مفاتح الغيب لايعلمها الاهو »[1] وقسم نصب عليه دليل ، كالصانع وصفاته واليوم الاخر وأحواله ، وكذا ذكره البيضاوي . والمراد هنا اما الاعم ، أو الاول .

« والمؤتمنين » اماتأكيد وعطف تفسيرلسابقه ، أو المراد طائفة أخرىشأنهم تبليغ الاحكام والشرائع فقط ، أومع الثاني ان حملنا الاولى على الاول .

والظاهر أن هاتان الفقرتان تأكيدان لما سبق من قوله عليه السلام « وأهل الامانة على رسالاتك » .

ويمكن تخصيص ماسبق ببعض المعاني التي ذكرناها هناك، وهاتان بالبعض الاخر ، اذ يمكن أن يكون لحمل الغيب طائفة مخصوصة من الملائكة ،كملائكة ليلة القدر وغيرهم .

والاول أظهر ، اذ تكرير المطلب الواحد بعبارات مختلفة في مقام الدعاء والخطب والمواعظ هو مقتضى البلاغة ، وهو في خطبهم وأدعيتهم كثير .

قوله : وقبائل الملائكة الذين اختصصتهم لنفسك

القبائل جمع القبيلة، وهي الشعوب المختلفة ، والكلام في التأكيد والتأسيس

---

١) سورة الانعام : ٥٩ .

وأغنيتهم عن الطعام والشراب بتقديسك ، وأسكنتهم بطون اطباق سماواتك والذين على أرجائها اذا نزل الامر بتمام وعدك

كما مر .

والمراد بالاختصاص به تعالى أنهم مشغولون بعبادته، بخلاف ماسيأتي ممن له شغل في النزول والعروج وسائر الامور ،كذا أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : وأغنيتهم عن الطعام والشراب بتقديسك

أي : خلقهم الله خلقاً لايحتاجون في بقائهم الى الغذاء ، وكما أنا نتقوى بالغذاء ، فكذلك هم يتقوون بتسبيحه وتقديسه وعبادته تعالى .

قوله : وأسكنتهم بطون أطباق سماواتك

أطباق جمع طبق ، يقال : السماوات طباق واطباق ، أي بعضها فوق بعض . ويدل على الفرجة بين السماوات ، أوكونها مساكن الملائكة كما مر .

قوله : والذين على أرجائها اذا نزل الامر بتمام وعدك

اشارة الى قوله تعالى « وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية »[1].

قال الطبرسي رحمه الله : « على أرجائها » أي : أطرافها ونواحيها . والملك اسم يقع على الواحد والجمع . والسماء مكان الملائكة ، فاذا وهت صارت في

---

١) سورة الحاقة : ١٦ - ١٧ .

نواحيها .

وقيل : ان الملائكة على جوانب السماء تنتظرما تؤمر بـه في أهل النار من السوق اليها ، وفي أهل الجنة من التحية والتكرمة فيها[١].

وقال البيضاوي: أي: جوانبها جمع رجا بالقصر، ولعله تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان وانضواء أهلها الى أطرافها وحواليها ، وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة أثر ذلك[٢]. انتهى .

ولفظة « اذا » ظرفية للمستقبل ، والباء صلة للامر ، ويحتمل السببية .

وتمام الوعد تمام هذه الدنيا وانقضاؤها وحلول القيامة ، أو المراد اتمام ما وعده من الثواب والعقاب للمطيعين والعاصين .

والمعنى : والملائكة الذين هم على أرجاء السماوات وأطرافها وقت نزول أمر الله بتمام مدة الدنيا ، أو أمره تعالى بالحشر والنشر بسبب انقضاء الدنيا ، أو أمره بأن يتم وعده ووعيده للمطيعين والعاصين ،كما قيل في قوله تعالى « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلا »[٣] أي : مواعيده .

قوله : وخزان المطر

أي : الملائكة الموكلين بالبحر الذي ينزل منه المطر ،كما يظهر من بعض الأخبار .

---

١) مجمع البيان ٣٤٦/٥ .
٢) تفسير البيضاوی ٢ / ٥٤٤ .
٣) سورة الانعام : ١١٥ .

. . . .

أو الموكلين بتقديرات الامطار أوالذين يهيجون السحاب بأمر الله تعالى ، ولوكان من بخار البحار ، فيكون قوله عليه السلام « وزواجر السحاب »[1] عطف تفسير له ، أي : سائقها من زجر البعيراذا ساقه، وبه فسر قوله تعالى « فالزاجرات زجراً »[2].

قال الجبائي : هم الملائكة الموكلون بالسحاب يزجرها لسوقها .

والسحاب جمع السحابة ، وهي الغيم والذي يصوت زجره مسمع زجل الرعود . وفي « خ » لصوت .

قال في النهاية : في حديث الملائكة « لهم زجل بالتسبيح » أي : صوت رفيع عال[3].

وفي القاموس : الزجل محركة اللعب والجلبة والتطريب ورفع الصوت[4].

وقال : الرعد صوت السحاب، أواسم ملك يسوقه كما يسوق الحادي الابل بحدائه[5]. انتهى .

والرعد هنا يحتمل الوجهين ، وان كان كونه اسماً للملك أظهر .

وقال الجزري في النهاية : في حديث علي صلوات الله عليه « البرق مخاريق الملائكة » المخاريق جمع المخراق ، وهو المنديل[6] يلف ويضرب به الصبيان

---

١) الى هنا تمت نسخة « س » .

٢) سورة الصافات : ٢ .

٣) نهاية ابن الاثير ٢٩٧/٢ .

٤) القاموس ٣٨٨/٣ .

٥) القاموس ٢٩٥/١ .

٦) في المصدر : ثوب .

. . . .

بعضهم بعضاً ، أراد أنها آلة الزجر ، ويفسره حديث ابن عباس : البرق سوط من نور تزجر به الملائكة السحاب [١].

وروى العياشي في تفسيره عن أبي بصير قال : سألته عن الرعد أي شيء يقول ؟ قال : انه بمنزلة الرجل يكون في الابل ، فيزجرها هاي هاي كهيئة ذلك . قلت : فما البرق ؟ قال لي : تلك مخاريق الملائكة تضرب السحاب ، فتسوقه الى الموضع الذي قضى الله فيه المطر [٢].

ورواه الصدوق في الفقيه أيضاً قال : وروي أن الرعد صوت ملك أكبر من الذباب وأصغر من الزنبور [٣].

وروى في الكافي مرفوعاً قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام وسئل عن السحاب أين يكون ؟ قال : يكون على شجر على كثيب على شاطىء البحر يأوي اليه ، فاذا أراد الله عزوجل أن يرسله أرسل ريحاً فأثارته ووكل به ملائكة يضربونه بالمخاريق وهو البرق ، فيرتفع ، ثم قرأ هذه الاية « والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه الى بلد ميت » الاية ، والملك اسمه الرعد [٤].

وقال الشيخ الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى « ويسبح الرعد بحمده » [٥]: تسبيح الرعد دلالته على تنزيه الله تعالى ووجوب حمده فكأنه هو المسبح . وقيل:

---

١) نهاية ابن الاثير ٢ / ٢٦ .
٢) تفسير العياشى ٢ / ٢٠٧ ، ح ٢٣ .
٣) من لا يحضره الفقيه ١ / ٣٣٤ .
٤) روضة الكافى ٨ / ٢١٨ .
٥) سورة الرعد : ١٣ .

وزواجر السحاب والذى بصوت زجره يسمــع زجل الرعود واذا سبحت به حفيفة السحاب التمعت صواعق البروق

ان الرعد هوالملك الذي يسوقالسحاب ويزجره بصوته، فهويسبح الله ويحمده[1] انتهـى .

وأقول : صيغة الجمع هنـا تدل على أن الرعد اسم لنوع هذا الملك بـأن الرعد اسمأله ، واضافة الزجل الىالرعود بيانية انكان المراد به الصوت ، ولامية ان كان المراد به الملك .

قوله : واذا سبحت به حفيفة السحاب التمعت صواعق البروق

كـذا في المتن « سبحت » بالتخفيف « حفيفة » بالحـاء المهملة والفائين .

وبالحمرة «سبحت » بالتشديد ، و« حفيقة » بالمهملة ثم الفاء ثم القاف ونقطة الحاء حمرة .

وفي رواية أبي الحسن بنشاذان « واذا ساق به متراكم السحاب التمعت » والسبح الجري والعوم ، والتخفيف أنسب .

قال الفيروزآبادي: سبح بالنهر. وفيه كمنع سبحاً وسباحه بالكسرعام وأسبحه عومه . وسبحان الله تنزيهاً لـه عن الصاحبة والولد ، ونصبه على المصدر . أي : أبرىء الله عن السوء براءة ، أو معناه السرعة اليه والخفة في طاعته[2].

وقال : حف الفرس حفيفاً سمع عند ركضه صوت وكذلك الطائر والشجر

---

١) مجمع البيان ٣/٢٨٢ .

٢) القاموس ١/٢٢٦ .

• • • • • • • • • • • • • • • • • •

اذا صوتت[١]. وقـال : الخفق صوت النعل . وخفقت الراية تخفق وتخفق خفقاً وخفقاناً محركة اضطربت وتحركت ، وخفق فلان حرك رأسه اذا نعس والطائر طار ، والخفقان محركة اضطراب القلب ، وأخفق الطائر ضرب بجناحيه[٢].

وفي النهاية : خفق النعال صوتها[٣].

وأما الحاء المهملة ثم الفاء ثم القاف ، كما نسب فـي النسخة البهائية الـى « س » فلم أجد لـه معنى فيما عندنا من كتب اللغة ، ولعله مـن تصحيف النساخ .

وفـي نسخة التي عندنـا بخط « س » سبحت بـالتشديد و« خفيقة » بالخاء المعجمة ثم الفاء ثم القاف .

وفي الصحاح : لمع البرق لمعاً ولمعاناً أي : أضاء ، والتمع مثله[٤].

ولايخفى أن هذه الفقرة من تتمة الكلام السابق ، وليس وصفاً لملك آخر .

وضمير « به » اما راجع الى الملك ، أو الى زجره ، أو الى الزجل . والباء للمصاحبة ، أو للسببية ، واضافة الحفيقة الى السحاب على التقادير من اضافة الصفة الى الموصوف، والتأنيث باعتبار جمعية السحاب، واذا حمل على المصدر فاسناد السبح اليه على المجاز ، أو هو مأول بذات الحفيقة السريعة السير .

والحاصل على التقادير اذا جرت بسبب الملك ، أوزجره ، أو صوته السحاب ذات الصوت ، أوالاضطراب ، أو السرعة ، أضاءت الصواعق التي هي من جنس البروق وأشدها ، فاضافة الصواعق الى البروق من قبيل خاتم حديد .

---

١) القاموس ٣/١٢٨ .

٢) القاموس ٣/٢٢٨ .

٣) نهاية ابن الاثير ٢/٥٦ .

٤) صحاح اللغة ٣/١٢٨١ .

وربما يقال : هو من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف، أي: البروق المهلكة.

قال الجزري[1] : الصاعقة الموت ، وكل عذاب مهلك ، وصيحة العذاب ، والمخرق الذي بيد الملك سائق السحاب ، ولايأتي على شيء الأأحرقه ، أو نار تسقط من السماء ، وصعقتهم السماء كمنع صاعقة مصدر كالراعية أصابتهم بها[2] انتهى .

وقال الراغب في مفرداته : قال بعض أهل اللغة : الصاعقة على ثلاثة أضرب : الموت ، كقوله « فصعق من في السماوات ومن في الارض »[3] وقوله « فأخذتهم الصاعقة »[4] والعذاب كقوله « أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود »[5] والنار ، كقوله « ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء »[6] وما ذكره فهو أشياء متولدة[7] من الصاعقة ، فان الصاعقة هي الصوت الشديد من الجو ، ثم يكون منه النار فقط ، أو عذاب ، أو موت ، وهي في ذاتها شيء واحد ، وهذه الاشياء تأثيرات منها[8].

قوله : ومشيعى الثلج والبرد ، والهابطين مع قطر المطر اذا نزل

أي : لمطر الى الارض لاعند نزوله الى السحاب ، ويحتمل أن يكون الضمير

---

١) كذا في النسخة ، والصحيح : الفيروز آبادى .
٢) القاموس المحيط ٣/٢٥٣ .
٣) سورة الزمر : ٦٨ .
٤) سورة فصلت : ١٧ .
٥) سورة فصلت : ١٣ .
٦) سورة الرعد : ١٣ .
٧) فى المصدر : حاصلة .
٨) مفردات الراغب ص ٢٨١ .

. . . .

راجعاً الى كل من الثلج والبرد والمطر ، لكنه بعيد .

وقال الوالد العلامة رحمه الله : الظاهر من قوله صلوات الله عليه « اذا نزل » العموم ، أي : كل ما نزل ، ليفيد فائدة يعتدبها .

أقول: وهذه الفقرات المأثورة بالاسانيد المتواترة عن العترة الطاهرة صلوات الله عليهم تنادى ببطلان مازعمه الحكماء من أن البخار المتصاعد من الارض والماء قد يلطف بتحليل الحرارة أجزاؤه المائية ، فتصير هواءاً ، وقد تبلغ الطبقة الزمهريرية ، فتكاثف فتجتمع سحاباً وتتقاطر مطراً ان لم يكن البرد شديداً، فان أصابه برد شديد يجمد السحاب قبل تشكله بشكل القطرات نزل ثلجاً، أو بعد تشكله بذلك نزل برداً .

وقد يكون مع البخار المتصاعد دخان، فاذا ارتفعا معاً الى الهواء البارد وانعقد البخار سحاباً واحتبس الدخان فيه ، فان بقي الدخان على حرارته قصد الصعود ، وان برد قصد النزول .

وكيف كان فانه يمزق السحاب تمزيقاً عنيفاً، فيحدث من تمزيقه ومصاكته صوت هو الرعد ، ونارية لطيفة هي البرق ، أو كثيفة لاتنطفي الى أن تصل الى الارض وهى الصاعقة . الى غير ذلك مما سطروه في كتبهم .

وتدل على أن جميع ذلك بقدرة الله تعالى وتقديره وتدبيره ، بتوسط أعمال الله من الملائكة الموكلين بها .

كما رواه الكليني في الكافي والصدوق في العلل باسنادهما عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقوم في المطر أول ما يمطر حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه ، فقيل له : يا أمير المؤمنين الكن ! الكن! فقال : ان هذا ماء قريب العهد بالعرش .

. . . .

ثم أنشأ يحدث فقال: ان تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات، فاذا أراد الله عزذكره أن ينبت به ما يشاء لهم رحمة منه لهم أوحى الله اليه ، فمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى يصير الى سماء الدنيا فيما أظن، فيلقيه الى السحاب ، والسحاب بمنزلة الغربال .

ثم يوحي الى الريح أن أطحنيه ـ « ق » أذيبيه ذوبان الماء ـ ثم انطلقي به الى موضع كذا وكذا فأمطري عليهم ، فيكون كذا وكذا عباباً وغير ذلك ، فيقطر عليهم على النحو الذي يأمرها بـه ، فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ، ولم ينزل من السماء قطرة مـن مطر الا بعدد معدود ووزن معلوم ، الا مـا كان من يوم الطوفان على عهد نوح عليه السلام فانـه نزل ماء منهمر بلاوزن ولا عـدد [١] .

قال رسول الله صلى الله عليه وآلـه : ان الله عزوجل جعل السحاب غرابيل للمطر ، هي تذيب البرد حتى يصير ماءاً ، لكيلا يضر شيئاً يصيبه، والذي ترون فيه البرد والصواعق نقمة من الله عزوجل يصيب بها من يشاء من عباده [٢] .

وقال الوالد رحمه الله: تغيير العبارة في التشييع والهبوط اما لمحض التفنن، أولان الغالب في الثلج والبرد في أكثر البلاد أنها للضرر، فلم ينسب الضرر اليهم ريحاً بخلاف المطر .

وأقول : يمكن ـ على مامر في الخبر ـ أن يكون اشارة الى عدم تغيرهما ، فكأنهم شايعوها من أول نزولهما بخلاف المطر فانهم يبطون معه بعد الذوبان .

---

١) راجع الحديث فى بحار الانوار ٥٩/٣٧٢ .

٢) راجع بحار الانوار ٥٩/٣٨١ .

والقوام على خزائن الرياح

أو يقال : النكتة اسناد الخير الى الله تعالى والضرر اليهم ، لان في التشييع نوع معاونة ، بخلاف الهبوط .

قوله : والقوام على خزائن الرياح

القوام جمع قائم، ككفار جمع كافر، أي: الحافظين لها في خزائنها المرسلين لها قدر الحاجة بأمره تعالى .

ويمكن أن يكون كناية عن كون أسبابها بيدهم .

وقيل : كما ورد في الكتاب الكريم الرياح بلفظ الجمع فهو للخير ، كقوله تعالى « ويرسل الرياح مبشرات »[1] وكل ماكان بلفظ المفرد فهو للشر ، كقوله تعالى « وأرسلنا عليهم الريح العقيم »[2].

أقول : اذا اطردت القاعدة في تلك العبارة أيضاً، فالنكتة في تخصيص الخبر بالذكر ظاهرة، وهذا أيضاً بظاهره ما زعمه الفلاسفة ، من أن سبب حدوث الرياح تموج الهواء، بارتفاع الابخرة وعودها بعد بردها، بوصولها الى الطبقة الزمهريرية ولحدوث تخلخل في بعضها ، أو تكاثف في بعضها بحرارة أو برودة ، وان أمكن تأويله وأمثاله بما لاينا فيه ، لكن لاحاجة تدعو اليه .

وقد روى الكليني في الصحيح عن أبي بصير قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرياح الاربع : الشمال ، والجنوب ، والصبا ، والدبور ، وقلت : ان الناس يذكرون أن الشمال ، من الجنة ، والجنوب من النار .

---

١) سورة الروم : ٤٦ :

٢) سورة الذاريات : ٤١ .

. . . .

فقال : ان لله عزوجل جنوداً يعذب بها من يشاء ممن عصاه ، فلكل ريح منها ملك موكل بها ، فاذا أراد الله عز ذكره أن يعذب قوماً بنوع من العذاب أوحى الى الموكل بذلك النوع من الريح التي يريد أن يعذب بهم بها ، قال : فيأمرها الملك فيهيج كما يهيج الاسد المغضب .

قال: ولكل ريح منهن اسم ، أما تسمع قوله عزوجل «كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر*انا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر »[١] وقال «الريح العقيم »[٢] وقال « ريح فيها عذاب أليم »[٣] وقال « فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت »[٤] وما ذكر من الرياح التي يعذب الله بها من عصاه .

قال : ولله عزوجل ذكره رياح رحمة لواقح وغير ذلك ، ينشرها بين يدي رحمته ، منها ما يهيج السحاب للمطر ، ومنها رياح تحبس السحاب بين السماء والارض ، ورياح تعصم السحاب فتمطره باذن الله تعالى ، ومنها رياح تفرق السحاب ، ومنها رياح مما عدد الله عزوجل في الكتاب .

فأما الرياح الاربع : الشمال والجنوب والصبا والدبور ، فانما هي أسماء الملائكة الموكلين بها ، فاذا أراد الله تعالى أن يهب شمالا أمر الملك الذي اسمه الشمال ، فيهبط على البيت الحرام ، فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه ، فتفرقت ريح الجنوب في البر والبحر حيث يريد الله عزوجل .

---

١) سورة القمر : ١٨ ــ ١٩ .

٢) سورة الذاريات : ٤١ .

٣) سورة الاحقاف : ٢٤ .

٤) سورة البقرة : ٢٦٦ .

. . . .

واذا أراد الله أن يبعث الصبا أمر الملك الذي اسمه الصبا، فهبط على البيت الحرام ، فقـام على الركن الشامي فضرب بجناحه ، فتفرقت ريح الصبا حيث يريد الله تعالى في البر والبحر .

واذا أراد الله عز وجل أن يبعث دبوراً أمر الملك الذي اسمه الدبور ، فهبط على البيت الحرام، فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه ، فتفرقت ريح الدبور حيث يريد الله تعالى في البر والبحر

ثـم قال أبوجعفر عليه السلام : أمـا تسمع لقوله « ريح الشمال » و « ريح الجنوب » و« ريح الدبور » و « ريح الصبا » انما تضاف الى الملائكة الموكلين بهـا [1] .

وروى الصدوق في كتاب علل الشرائع بأسناده الـى وهب قال : ان الريح العقيم تحت هذه الارض التي نحن عليها قد زمت بسبعين ألف زمام من حديد ، قد وكل بكل زمام سبعون ألف ملك، فلما سلطها الله عزوجل على عاد، استأذنت خزنة الريح ربها عزوجل أن تخرج منها في مثل منخري الثور .

ولو أذن الله عزوجل لها ماتركت شيئاً على ظهر الارض الاأحرقته، فأوحى الله عزوجل الى خزنة الريح أن أخرجوا منها مثل ثقب الخاتم ، فاهلكوا بها ، وبها ينسف الله عزوجل الجبال نسفاً ، والتلال والاكام والمدائن والقصور يوم القيامة ، وذلك قوله عزوجل « يسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً فيذرها قاعاً صفصفاً لاترى فيها عوجاً ولاأمتا »[2].

---

١) روضة الكافي ٨/ ٩١ – ٩٢ .

٢) سورة طه : ١٠٥ – ١٠٧ .

والموكلين بالجبال فلاتزول والذين عرفتهم مثاقيل المياه

والقاع الذي لانبات فيه ، والصفصف الذي لاعوج فيه ، والامت المرتفع ، وانماسميت « العقيم » لانها تلقحت بالعذاب وتعقمت من الرحمة ،كتعقم الرجل اذا كان عقيماً لايولد له[١]. الخبر .

والاخبار في ذلك كثيرة أوردتها مشروحة في الكتاب الكبير[٢].

قوله : والموكلين بالجبال

وفي « س » بالهمز ، وهو تصحيف .

قوله : فلا تزول

أي: الجبال بسبب كونهم موكلين بها، أوهم دائماً فيها لايزولون عنها، والاول أظهر .

قوله : والذين عرفتهم مثاقيل المياه

المياه جمع الماء ، وأصل الماء ماه . وقيل : موه ، ولهذا يرد الى أصله في الجمع والتصغير، فيقال : مياه ومويه وأمواه . وربما قالوا: أمواء بالهمزة، وماهت الركية كثر ماؤها .

وقال السيد الداماد رحمه الله : المثاقيل جمع المثقال ، والمراد بها الاوزان والاقدار .

---

١) علل الشرائع ص ٣٣ .

٢) بحار الانور ٦٠/١ — ٢٢ .

. . . .

والمياه : اما جمع الماء ، وهو الظاهر. واما جمع الماه ، فيكون المعنى بها البلاد والبقاع والاقاليم والاصقاع .

واستند فيذلك بما فيالقاموس: الماه قصبة البلد ، الماهان الدينور ونهاوند احداهما ماه الكوفة والاخري ماه البصرة[١].

وفي المغرب : والماه قصبة البلد عـن الأزهري ، ومنه قولهم ضرب هـذا الدراهم بماه البصرة أوبماه فارس .

ثم استشهد بما في عيون أخبار الرضا عليه السلام ان عبدالله بن مطرف بـن هامان دخل على المأمون يوماً ، وعنده علي بن موسى الرضا عليه السلام فقال له المأمون : مـا تقول في أهل البيت ؟ فقال عبدالله : مـا تقول في طينة عجنت بماء الرسالة، وشجرة غرست بماه الوحي، هل ينفح منها الامسكالهدى وعنبرالتقى ، فدعى المأمون بحقة فيها لؤلوة فحشى فاه[٢].

ثم قال: والقاصرون من أهلالعصر حائرون فيقوله « بماه الوحي » وحاسبوا أن الصحيح فيه الهمزة مكان الهاء الى آخر ما قال قدس سره[٣].

وفي مجيء المياه جمع الماه في كلامهم ظاهر، بل الظاهر أنه يجمع على ماهات ،كما قال الشاعر :

من بلـغ عن الماهات مـالكة تحي الصديق وتردي كل ذي حسد

وفي أكثر نسخ العيون[٤] بالهمزة في الموضعين ، وان كان التفنن أقرب الى

---

١) القاموس ٤/ ٢٩٣ .

٢) عيون أخبار الرضا ٢/ ١٤٤ ب ٤٠ .

٣) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٧ – ١٠٨ .

٤) كما في المطبوع من المتن .

وكيل ماتحويه لواعج الامطار وعوالجها

الفصاحة ، بـأن يكون الباء للظرفية ، لكن لاينفع لتصحيح الجمع ، مع أن في نسبة المثاقيل الى القرى والبلاد بعد أوحزازة .

قوله : وكيل ماتحويه

أي : مقدار ماتجمعه وتحيط به .

قوله : لواعج الامطار وعوالجها

قال السيد رحمه الله : اللواعج جمع لاعجة، أي : مشتداتها القوية الاشتداد، يقال : لاعجـه الامر اذا اشتد عليه ، والتعج مـن لاعج الشوق ولواعجه ارتمض واحترق ، وضرب لاعج أي شديد ، يلعج الجلد أي : يحرقه ، وكذلك عوالجها جمع عالج ، يعني متلاطماتها ومتراكماتها .

وفي الحديث « ان الدعاء ليلقى البلاء فيعتلجان الى يوم القيامة » يعني : ان الدعاء في صعوده يلقى البلاء في نزوله فيعتلجان .

قال في الفائق : أي يضطرعان ويتدافعان .

وفي أساس البلاغة: اعتلج القوم اضطرعوا واقتتلوا ، ومن المستعار اعتلجت الاموال[1].

وفي النهايه الاثيرية : اعتلجت الامواج اذا التطمت واعتلجت الارض اذا طال نباتها . وفي حديث الدعاء « وما تحويه عوالج الرمال » هي جمع عالج ،

---

١) أساس البلاغة ص ٤٣٢ .

ورسلك من الملائكة الى أهل الارض بمكروه ما ينزل من البلاء

وهو ماتراكم من الرمل ودخل بعضه في بعض[١]. انتهى .

وأفيد أن المراد بلواعج الامطار ماتحرق النبات وتخرب الابنية لكثرتها .

و « رسلك » جمع الرسول « من الملائكة » بيان للرسل، أو« من » للتبعيض.

وقال السيد قدس سره : الملك اسم المكان ، والميم فيه غير أصلية بل زائدة، فالاصل ملاءك ، ولذلك يجمع على الملائك والملائكة ، نقلت حركة الهمزة الى اللام ، ثم حذفت لكثرة الاستعمال فقيل : ملك .

وقال بعضهم: بل أصله مألك بتقديم الهمزة من الالوكة الرسالة، فقلبت الهمزة مكان اللام ثم حذفت في كثرة الاستعمال للتخفيف، فقيل: ملك وجمع على الملائكة وقد يحذف التاء فيقال : ملائك[٢].

قوله : الى أهل الارض

متعلق برسلك .

قوله : بمكروه ما ينزل

الباء للملابسة أوالسببية ، أي : بالذي ينزل ، وهو مكروه للطباع .

قوله : من البلاء

بيان للمكروه النازل ، وانما سمي المكروه النازل على العباد بلاءاً لابتلاء

١) نهاية ابن الاثير ٢٨٦/٣ . شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٨ ـ ١٠٩ .

٢) شرح الصحيفة السجادية ص ١١٠ .

ومحبوب الرخاء وسفرة الكرام البررة

الله تعالى وامتحانه العباد به هل يصبرون أم لا ؟

قوله : ومحبوب الرخاء

عطف على مكروه، وهو أيضاً من اضافة الصفة الى الموصوف، أي : الرخاء المحبوب . وقيل : الاضافة بيانية .

والرخاء النعمة ، يقال : الرجل رخي البال، أي واسع الحال ، والمراد اما نزولهم لاصل حصول البلاء والرخاء وبسبب أسبابهما ، أوللأخبار بهما في ليلة القدر وغيرها .

قوله : وسفرة الكرام البررة

والسفرة كالكتبة لفظاً ومعنى جمع مسافر ، والسفر الكتاب .

قال الجوهري : والسفرة الكتبة قال الله تعالى « بأيدي سفرة »[1].

وقديظن أنه جمع سفير وهو المصلح بين الناس ، لكن الغالب في السفير السفراء .

والكرام ضد اللئام ، واللئيم الدني الاصل الشحيح النفس .

وقيل : الكرام على الله الاعزاء عليه .

وقيل الاستحياء الباذلين الاستغفار للعباد مع تماديهم في العصيان .

وقيل :كرام عن المعاصي .

---

١) صحاح اللغة ٢/٦٨٦ .

. . . .

والبررة جمع البـار ، أي : المطيعين لله تعالى ، يقال : فلان يبر خالقه أي يطيعـه .

والمراد هنـا الملائكة الكاتبون للوحي المؤدون الى غيرهم ، أو الموكلون باللوح المحفوظ .

وقيل: هم الكاتبون لاعمال العباد، ومابعده تأكيد له . وهو بعيد ، اذالتأسيس أولى من التأكيد ، وأيضاً الظاهرمنه أنه اشارة الىقوله سبحانه فيالقرآن «كلاانها تذكرة * فمن شاء ذكره * فيصحف مكرمة * مرفوعة مطهرة * بأيدي سفرة* كرام بررة »[1] .

قـال الطبرسي : أي هذا القرآن ، وهذه التذكرة فـي كتب معظمة عند الله تعالى ، وهي اللوح المحفوظ عن ابن عباس .

وقيل : يعني كتب الأنبيـاءِ المنزلة عليهم ، مرفوعة في السمـاء السابعة ، أو رفعها الله عـن دنس الانجاس ، مطهرة لا يمسها الا المطهرون .

وقيل : مصونة عن أن تنالها أيدي الكفرة ، لانها في أيدي الملائكة في أعز مـكان .

وقيل : مطهرة من كل دنس، أومن الشك والشبهة والتناقض « بأيدي سفرة » يعني الكتبة من الملائكة عن ابن عباس ومجاهد .

وقيل : يعني السفراء بالوحي بين الله تعالى وبين رسله من السفارة .

وقال قتادة : هم القراء يكتبونها ويقرؤونها .

وقال مقاتل : كان القرآن ينزل مـن اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلـة

---

١) سورة عبس : ١٢ ـ ١٧ .

والحفظة الكرام الكاتبين

القدر الى الكتبة من الملائكة ، ثم ينزل به جبرئيل الى النبي صل الله عليه وآله[١] انتهى .

فيبقى كلامه عليه السلام في هذا الدعاء قول من قال في الاية ، بان المراد بالسفرة الانبياء ، كما ذكره البيضاوي[٢] ، أو القراء كمامر .

وينفي الاخير أيضاً ما رواه فضيل بن يسار عن الصادق عليه السلام أنه قال : الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة[٣] .

قوله : والحفظة الكرام الكاتبين

اشارة الى قوله تعالى « وان عليكم لحافظين * كراماً كاتبين * يعلمون ما تفعلون »[٤] .

قال الطبرسي رحمه الله « وان عليكم لحافظين » من الملائكة يحفظون عليكم ما تعملونه من الطاعات والمعاصي ، ثم وصف الحفظة فقال « كراماً » على ربهم « كاتبين » يكتبون أعمال بني آدم انتهى[٥] .

ويدل على تعددهم لكل انسان قوله تعالى « عن اليمين وعن الشمال قعيد * ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد »[٦] .

---

١) مجمع البيان ٤٣٨/٥ .
٢) تفسير البيضاوي ٥٨٥/٢ .
٣) مجمع البيان ٤٣٨/٥ .
٤) سورة الانفطار : ١١ - ١٣ .
٥) مجمع البيان ٤٥٠/٥ .
٦) سورة ق : ١٧ .

وملك الموت وأعوانه

ويدل كثير من الاخبار على أن ملائكة الليل غير ملائكة النهار، كما ورد في تفسير قوله سبحانه « ان قرآن الفجر كان مشهوداً »[١] أي : تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار، والحكم في خلقهم وتوكيلهم على العباد مع كونه سبحانه أعلم بهم منهم كثيرة.

منها ما رواه الطبرسي في الاحتجاج في حديث الزنديق الذي سأل أبا عبدالله عليه السلام من مسائل أنه كان فيما سأله ماعلة الموكلين بعباده يكتبون عليهم ولهم والله عالم السر و ما هو أخفى ؟

قال عليه السلام : استعدهم بذلك وجعلهم شهوداً على خلقه ، ليكون العباد لملازمتهم اياهم أشد على طاعة الله تعالى مواظبة ، وعن معصيته أشد انقباضاً، وكم من عبد يهم بمعصيته فذكر مكانها فارعوى وكف . ويقول : ربي يراني وحفظتي علي بذلك تشهد ، وأن الله تعالى برأفته ورحمته ولطفه أيضاً، وكلهم بعباده يذبون عنهم مردة الشيطان ، وهوام الارض و آفات كثيرة من حيث لايرون باذن الله تعالى ، الى أن يجيء ، أمر الله عزوجل[٢].

قوله : وملك الموت وأعوانه

اسم ملك الموت عزرائيل ، ويدل على أن له أعواناً ، كما دلت عليه الايات والأخبار ، فانه تعالى قال « الله يتوفى الانفس حين موتها »[٣] وقال « توفته رسلنا

---

١) سورة الاسراء : ٧٨ .

٢) الاحتجاج ص ٣٤٨ .

٣) سورة الزمر : ٤٢ .

. . . .

وهم لايفرطون »[1] وقال « الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم »[2] وقال « الذين تتوفاهم الملائكة طيبين »[3] وقال سبحانه « قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم »[4].

وروى الصدوق فى التوحيد أنه قال أميرالمؤمنين عليه السلام في جواب الزنديق المدعي للتناقض بين آيات القرآن ، حيث سأل عن هذه الايات : ان الله تعالى يدبر الامور كيف يشاء ، ويوكل من خلقه من يشاء بمايشاء ، أما ملك الموت فان الله عز وجل يوكل بخاصة من يشاء من خلقه ، ويوكل رسله من الملائكة خاصة بمن يشاء من خلقه تبارك وتعالى ، والملائكة الذين سماهم الله عز وجل يوكلهم بخاصة من يشاء من خلقه ، والله تعالى يدبر الامور كيف يشاء[5].

وفي رواية الاحتجاج أنه عليه السلام قال في جواب ذلك : هوتبارك وتعالى أجل وأعظم من أن يتولي ذلك بنفسه ، وفعل ملائكته ورسله فعله ، لانهم بأمره يعملون ، فاصطفى جل ذكره من الملائكة رسلا وسفرة بينه وبين خلقه ، وهم الذين قال الله فيهم « يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس » .

فمن كان من اهل الطاعة تولت قبض روحه ملائكة الرحمة[6] ، وملائكة النقمة،

---

١) سورة الانعام : ٦١ .

٢) سورة النحل : ٢٨ .

٣) سورة النحل : ٣٢ .

٤) سورة السجدة : ١١ .

٥) التوحيد ص ٢٦٨ .

٦) وهنا زيادة في المصدر لعله حذف هنا وهي: ومن كان من أهل المعصية تولت قبض روحه ملائكة النقمة ، ولملك الموت أعوان من ملائكة الرحمة والنقمة .

يصدرون عن أمره ، وفعلهم فعله ، وكل مـا يأتونه منسوب اليه ، واذا كان فعلهم فعل ملك الموت وفعل ملك الموت فعل الله تعالى ، لانه يتوفى الانفس على يـد من يشاء ، وأن فعل أمنائه فعله ، كما قال « وما تشاؤون الا أن يشاء الله »[١].

وروى الصدوق في الفقيه عـن الصادق عليه السلام أنه قال في ذلك : ان الله تبارك وتعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الارواح ، بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان مـن الانس يبعثهم في حوائجهم ، فتتوفاهـم الملائكة ويتوفاهم ملك الموت مـع الملائكة مع مايقبض ، ويتولاه[٢] الله عز وجل من ملك الموت[٣].

قوله : ومنكر ونكير

وفي «خ» بعد ذلك « ومبشروبشير » كما في رواية ابن أشناس ، وهما اسمان لملكين ، أولنوعين مـن الملائكة ، يأتيان الميت في قبره لسؤاله عـن العقائد ، أوعن بعض الاعمال أيضاً .

فان كان مؤمناً أتياه في صورة حسنة ، فيسميان مبشراً وبشيراً ، وان كان كافراً أومخالفاً أتياه في أقبح صورة ، فيسميان منكراً ونكيراً .

ويحتمل تغاير هذين للأولين ، لكن ظاهر أكثر الأخبار الاتحاد ، ويؤيده ترك الاخيرين هنا في أكثر الروايات .

---

١) الاحتجاج ص ٢٤٧ .

٢) فى المصدر : ويتوفاها .

٣) من لايحضره الفقيه ١ / ٨٢ .

. . . .

وسؤال القبر بعد الاحياء فيه في الجملة اجماعي للمسلمين، بل هو من ضروريات الدين، والظاهر من الأخبار أن السؤال مختص بالمؤمن الخالص والكافر الخالص والمستضعفون يلهى عنهم الى الحشر ، وفي بعض الأخبار أنه لا يسأل من لقن بعد وضعه في القبر التلقين الاخير .

ولذا قال الشهيد رحمه الله : سؤال القبر حق اجماعاً ، الا لمن لقن .

وروى الكليني بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل قال: اذا دخل قبره أتاه ملكا القبر يجران اشعارهما و نجدان الأرض بأقدامهما، وأصواتهما كالرعد القاصف، وأبصارهما كالبرق الخاطف، فيقولان له : من ربك ؟ ومادينك؟ ومن نبيك ؟ فيقول : الله ربي ، وديني الاسلام ، ونبي محمد صلى الله عليه وآله فيقولان : ثبتك الله فيما تحب وترضاه .

وساق الحديث الى قوله : واذا كان لربه عدواً أتاه ممتحناً القبر ، فالقياعنه أكفانه ، ثم يقولان له : من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول: لا أدري، فيقولان: لادريت ولاهديت ، فيضربان يافوحه بمزربة معها ضربة ما خلق الله من دابة الا وتذعر لها ماخلا الثقلين[1]. الخبر .

وعن الصادق عليه السلام قال : يجيء الملكان منكر ونكير الميت حين يدفن ، أصواتهما كالرعد القاصف ، وأبصارهما كالبرق الخاطف ، يخطان الارض بأنيابهما ويطآن في شعورهما ، فيسألان الميت من ربك ؟ ومادينك ؟[2] الخبر .

وعن ابي بكر الحضرمي قال : قلت لابي جعفر عليه السلام : أصلحك الله من

---

١) راجع الحديث فى بحار الانوار ٦/ ٢٢٥ .

٢) فروع الكافى ٣/ ٢٣٦ ، ح ٧ .

المسؤولين في قبورهم؟ قال: من محض الايمان ومن محض الكفر، قال قلت: فبقية هذا الخلق قال : يلهون والله عنهم ما يعبؤبهم .

قال وقلت: وعم يسألون ؟ قال: عن الحجة القائم بين أظهركم ، فيقال للمؤمن ماتقول في فلان بن فلان ؟ فيقول : ذاك امامي ، فيقول : نم أنام الله عينيك، ويفتح له باب من الجنة ، فلا يزل يتحفه من روحها الى يوم القيامة .

ويقال للكافر: ما تقون في فلان بن فلان؟ فيقول: قد سمعت به وماأدري ماهو؟ فيقال له : لادريت قال : ويفتح له باب من النار ، فلا يزال يتحفه من حرها الى يوم القيامة[1] .

أقول : عبر في أكثر الاخبار عن الملكين بـ «منكر ونكير» للمؤمنين وغيرهم، وقد أورد الأخبار فيهما وسؤالهما وسائر أحوال القبر والبرزخ وأهوالهما .

وتحقيق القول في جميع ذلك في المجلد الثالث من كتابنا الكبير[2]، فمن أراد زيادة اليقين في ذلك وفي سائر أحوال الموت والحشر والمعاد فليرجع اليه .

قوله : ورومان فتان القبور

أي : ممتحن القبور والمختبر فيها بالمسألة، ولم أرذكر هذا الملك في أخبارنا المعتبرة سوى هذا الدعاء ، وهو مذكور في أخبار المخالفين .

روى في كتاب زهرة الرياض عن عبد الله بن سلام أنه قال : سألت رسول

---

١) فروع الكافي ٣/٢٣٧ ، ح ٨ .

٢) بحار الانوار ٦/٢٠٢ — ٢٨٢ .

. . . .

الله عن أول ملك يدخل في القبر على الميت قبل منكر ونكير ؟

قال صلى الله عليه وآله: يابن سلام يدخل على الميت ملك قبل أن يدخل منكر ونكير يتلألأ وجهه كالشمس اسمه رومان ، فيدخل على الميت ، فيدخل روحه ثم يقعده ، فيقول له : أكتب ما عملت من حسنة وسيئة ، فيقول بأي شيء اكتب ؟ أين قلمي؟ وأين دواتي؟ فيقول: قلمك اصبعك ومدادك ريقك أكتب ، فيقول : على أي شيء أكتبه وليس معي صحيفة .

قال : فيمزق قطعة من كفنه ، فيقول : أكتب فيها ، فيكتب ماعمل في الدنيا من حسنة ، فاذا بلغ سيئة استحى منه ، فيقول الملك يا خاطيء أفلا كنت تستحيي من خالقك حيث عملتها في الدنيا والان تستحي مني ، فيكتب فيها جميع حسناته وسيآته .

ثم يأمره أن يطويه ويختمه ، فيقول : بأي شيء أختمه وليس معي خاتم ؟ فيقول: اختمها بظفرك ، فيختمها بظفره ويعلقها في عنقه الى يوم القيامة ،كما قال الله تعالى « وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه »[1] الاية ، ثم يدخل عليه بعد ذلك منكر ونكير .

وروى شاذان بن جبرئيل رحمه الله في كتاب الفضائل عن الاصبغ بن نباتة قال : ان سلمان رضي الله عنه قال لي : اذهب بي الى المقبرة ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لي : يا سلمان سيكلمك ميت اذا دنت وفاتك .

فلما ذهبت به اليها ونادى الموتى أجابه واحد منهم ، فسأله سلمان عن الموت وما بعده ، فأجابه بكلام طويل ـ الى أن قال : لما وادعني أهلي وأردوا الانصراف

---

١) سورة الاسراء : ١٣ .

. . . .

من قبري أخذت في الندم ، فقلت : ياليتني كنت من الراجعين ، فأجابني مجيب من جانب القبر كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون .

فقلت له : من أنت ؟ قال : أنا منبه ، أنا ملك وكلني الله عزوحل بجميع خلقه لانبههم ليكتبوا أعمالهم على أنفسهم بين يدي الله عزوجل، ثم انه جذبني وأجلسني وقال لي : أكتب عملك ، فقلت اني لاأحصيه .

فقال لي : أما سمعت قول ربك « أحصاه الله ونسوه »[١] ثم قال لي : أكتب وأنا أملي عليك ، فقلت: أين البياض ، فجذب جانباً من كفني فاذا هو رق ، فقال: هذه صحيفتك ، فقلت : أين القلم ؟ قال : سبابتيك ، فقلت : أين المداد ؟ قال : ريقك .

ثم أملى علي مافعلته في دار الدنيا، فلم يبق من أعمالي صغيرة ولا كبيرة الاأملاها، كما قال تعالى «ويقولون ياويلتنا ما لهذا الكتاب لايغادر صغيرة ولا كبيرة الاأحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولايظلم ربك أحدا »[٢].

ثم انه أخذ الكتاب وختم بخاتم وطوقه في عنقي ، فخيل لي أن جبال الدنيا جميعاً قد طوقوها في عنقي ، فقلت له : يامنبه ولم تفعل بي كذا ؟ قال : ألم تسمع قول ربك« وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج يوم القيامه كتاباً يلقاه منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » فهذا تخاطب به يوم القيامة ، ويوتى بك وكتابك بين عينيك منشوراً تشهد فيه على نفسك ، ثم انصرف عني [٣].الخبر .

---

١) سورة المجادلة : ٦ .

٢) سورة الكهف : ٤٩ .

٣) بحار الانوار ٢٢/ ٣٧٤ – ٣٧٨ .

والطائفين بالبيت المعمور

وفي بعض النسخ نسب الى ابن ادريس فتان بالنصب على المدح .

وفي النسخة التي عندنا بحظه هكذا: وربما يقرأ فتان بضم الفاء صفة الملائكة الثلاثة، وهو تصحيف لم أجده في النسخ، وان كان يؤيده أن في رواية ابن شاذان ومنكر ورومان فتانا القبور، وسائر الفقرات فيها بالرفع على سياقة صدر الدعاء .

قوله : والطائفين بالبيت المعمور

هو بيت في السماء الرابعة ، وروي في السابعة بحذاء الكعبة ، وهو مطاف الملائكة .

كما روى الشيخ في مجالسه بسند صحيح عن محمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما خلق الله تعالى خلقاً أكثر من الملائكة، وأنه لينزل كل يوم سبعون ألف ملك، فيأتون البيت المعمور، فيطوفون به فاذا هم طافوا به نزلوا، فطافوا بالكعبة، فاذا طافوا بها أتوا قبر النبي صلى الله عليه وآله فسلموا عليه، ثم أتوا قبر أمير المؤمنين عليه السلام فسلموا عليه، ثم أتوا قبر الحسين عليه السلام فسلموا عليه ، ثم عرجوا، وينزل مثلهم أبداً الى يوم القيامة [1] .

وروى الصدوق رحمه الله في العلل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان البيت درة بيضاء ، فرفعه الله تعالى الى السماء وبقي أسه ، فهو بحيال هذا البيت ، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لايرجعون اليه أبداً [2].

وبأسناده عن ابن سنان فيما رواه من العلل عن الرضا عليه السلام قال : علة

---

١) راجع الحديث في بحار الانوار ٥٩/١٧٦ .

٢) علل الشرائع ص ٣٩٩ .

. . . .

الطواف بالبيت أن الله تبارك وتعالى قال للملائكة « اني جاعل في الارض خليفة قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء» فردوا على الله تبارك وتعالى هذا الجواب ، فعلموا أنهم أذنبوا فندموا ، فلاذوا بالعرش واستغفروا الله .

فأحب الله عزوجل أن يتعبد بمثل ذلك العباد ، فوضع في السماء الرابعة بيتاً بحذاء العرش يسمى « الضراح » ثم وضع في السماء الدنيا بيتاً يسمى « المعمور» بحذاءِ الضراح ، ثم وضع البيت بحذاء البيت المعمور ، ثم أمر آدم عليه السلام فطاف به فتاب الله عليه ، وجرى ذلك في ولده الى يوم القيامة [١] .

وبأسناده في كتاب الخصال عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: ان الله تبارك وتعالى قال للملائكة « انى جاعل في الارض خليفة » فردوا على الله تبارك وتعالى و« قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويفسك الدماء » قال الله تعالى « اني أعلم مالا تعلمون » وكان لايحجبهم من نوره ، فحجبهم من نوره سبعة آلاف عـام ، فلاذوا بالعرش سبعة آلاف سنة، فرحمهم وتاب عليهم وجعل لهم البيت المعمور الذي في السماء الرابعة ، فجعله مثابة وأمناً . الخبر[٢] .

وروى السيد ابـن طاووس في كتاب محاسبة النفس من كتاب الخطب لعبد العزيز الجلودي بأسناده قال : سأل ابن الكوا أمير المؤمنين عليه السلام عن البيت المعمور والسقف المرفوع قال عليه السلام : ويلك ذلك الضراح بيت في السماء الرابعة حيال الكعبة من لؤلؤة واحدة، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه الى يوم القيامة . الخبر[٣].

---

١) علل الشرائع ص ٤٠٦ .

٢) روى نحوه عن الكافي في نور الثقلين ١ / ٥٠ .

٣) محاسبة النفس ص ٢٨ .

ومالك والخزنة ورضوان

وقال الشيخ الطبرسي رحمه الله: هو بيت في السماء الرابعة حيال الكعبة تعمره الملائكة بما يكون منها فيه من العبادة ، عن ابن عباس ومجاهد .

وروى أيضاً عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ويدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم لايعودون اليه أبداً .

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال: البيت المعمور في السماء الدنيا ، وفي السابعة نهر يقال له : الحيوان يدخل فيه جبرئيل عليه السلام كل يوم طلعت فيه الشمس، واذا خرج انتقض انتقاضة جرت منه سبعون ألف قطرة، يخلق الله تبارك وتعالى من كل قطرة ملكاً ، يؤمرون أن يؤتوا البيت المعمور ، فيصلون فيه ، ثم لا يعودون اليه ابداً [١].

والاخبار في ذلك عزيزة أوردتها في الكتاب الكبير [٢].

قوله : ومالك والخزنة

أي : خزان النار من الملائكة الموكلين بها وبتعذيب أهلها، ومالك رئيسهم.

قوله : ورضوان

بكسر الراء ، وبالضم حمرة ، وهو اسم رئيس خدمة الجنان، والمشهور في الاسم الكسر والمصدر جاء في اللغة والقران بهما الجنان ، أي : خدمتها .

في القاموس : سدناً وسدانة خدم الكعبة ، أو بيت الصنم وعمل الحجابة

---

١) مجمع البيان ١٦٣/٥ .

٢) بحار الانوار ٥٥/٥٨ .

وسدنة الجنان والذين لايعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون والذين يقولون

فهو سادن والجمع سدنة[١].

قوله : والذين لايعصون الله ما أمرهم ويفعلون مايؤمرون

عطف تفسير لقوله « مالك والخزنة » اشارة الى قوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم واهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لايعصون الله ما أمرهم ويفعلون مايؤمرون »[٢].

ويدل على عصمة هذا الصنف من الملائكة وجميعهم مما ثبت بالدلائل لقوته.

قوله : والذين يقولون

في « س » : الذين بدون العاطف ، ولعله تصحيف .

نعم في بعض النسخ الموصول في الفقرة السابقة بدون العاطف ، وله وجه ، بأن يكون مجموع الجملتين صفة لمجموع قوله «مالك والخزنة ورضوان والسدنة» على ترتيب اللفظ .

وأما ترك العطف في الاخير فلايستقيم الابتكلف، اذيكون ظاهر السياق حينئذ كون الجملتين صفة لطائفة واحدة ، مع أن الاولى صفة لخزنة النيران ، والثانية صفة لسدنة الجنان .

---

١) القاموس ٤ / ٢٣٤ .

٢) سورة التحريم : ٦ .

سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار

والاظهر وجود العاطف فيهما ، فيكون العطف للتفسير والنشر على ترتيب اللف .

ويحتمل أن يكون هـذا وصف بعض سدنـة الجنان ، فيكون تخصيصاً بعد التعميم ،كذكر الزبانية بعد خزنـة النيران ، وتقديم أحوال أهـل النارفيهما ، لأن الخوف أصلح بالنسبة الى غالب الناس مـن الرجاء ، لغلبة الشهوات الداعية الى ارتكاب السيئآت عليهم .

قوله : سلام عليكم

اشارة الى قوله تعالى في وصف أهل الجنة « والملائكة يدخلون عليهم مـن كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار »[1].

وقال البيضاوي : « سلام عليكم » بشارة بدوام السلامة « بما صبرتم » متعلق بـ « عليكم » أو بمحذوف أي : هذا بما صبرتم لابسلام، فان الخبر فاصل ، والباء للسببية أوالبدلية[2]. انتهى .

قوله : فنعم عقبى الدار

العقبى : الجزاء ، أي : نعم العقبى عقبى الدار لكم خاصة أيها المؤمنون .

قال الراغب فيالمفردات : عقبه اذا تلاه نحو دبره وقفاه ، والعقب والعقبى

---

١) سورة الرعد : ٢٤ .

٢) تفسير البيضاوي ١/٦٢٢ .

. . . .

يختصان بالثواب ، نحو « خير ثواباً وخير عقباً » وقال « أولئك لهم عقبى الدار »[١] انتهـى .

وروى الكليني وعلي بـن ابراهيم بأسانيد معتبرة عـن أبي جعفر عليه السلام في وصف حال المتقين في القيامة وبعد دخولهم الجنة ، قال : ثم يبعث الله تعالى ألف ملك يمنونه بالجنة ويزوجونه بالحوراء ، قال : فينتهون الى أوان باب مـن جنانـه .

فيقولون للملك الموكل بأبواب جنانه : استأذن لنا على ولي الله ، فان الله تعالى بعثنا اليه تهنئة .

فيقول لهـم الملك : حتى أقول للحاجب فيعلمه مكانكم فيدخل الملك الى الحاجب وبينه وبين الحاجب ثلاث جنان حتى ينتهي الى أول باب فيقول للحاجب: ان على باب العرصة ألف ملك أرسلهم رب العالمين ليهنؤا ولي الله ، وقد سألوني أن آذن لهم عليه .

فيقول الحاجب : انه ليعظم علي أن أستأذن لاحد على ولي الله وهو مع زوجته الحوراء ، قال : وبين الحاجب وبين ولي الله جنتان .

قال : فيدخل الحاجب الى القيم فيقول له : ان على باب العرصة ألف ملك أرسلهم الله رب العزة يهنؤن ولي الله فاستأذن، فيتقدم القيم الى الخدام ، فيقول لهم: ان رسل الجبار على باب العرصة وهم ألف ملك أرسلهم الله يهنؤن ولي الله فاعلموه بمكانهم .

قال : فيعلمونه فيؤذن للملائكة ، فيدخلون على ولي الله وهو في الغرفة ولها

---

١) مفردات الراغب ص ٣٤٠ .

ألف باب وعلى كل باب من أبوابها ملك موكل به ، فاذا أذن للملائكة بالدخول على ولي الله فتح كل ملك بابه الموكل به .

قال : فيدخل القيم كل ملك من باب من أبواب الغرفة .

قال : فيبلغونه رسالة الجبار جل وعز ، وذلك قول الله عزوجل « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب » أي : من أبواب الغرفة « سلام عليكم » الى آخر الاية قال : وذلك قوله عزوجل « واذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً » يعني بذلك ولي الله وما هوفيه من الكرامة والنعيم والملك العظيم الكبير، ان الملائكة من رسل الله عز ذكره يستأذنون عليه ، فلايدخلون عليه الاباذنه ، فذلك الملك العظيم الكبير .الخبر .

قوله : والزبانية الذين اذا قيل لهم خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه

الزبانية هم : الملائكة التسعة عشر الموكلون بالنار ، وهم الغلاظ الشداد .

قال البيضاوي : وهو في الاصل الشرط واحدها زبنية كعفرية من الزبن وهو الدفع أوزبني على النسب وأصلها زباني ، والتاء معوضة عن الياء[١].

وقال الجوهري : الزبانية عند العرب الشرط ، وسمي بذلك بعض الملائكة لدفعهم أهل النار . قال الاخفش قال بعضهم : واحدهم زباني وقال بعضهم : زابن. وقال بعضهم : زبنية مثال عفرية ، قال : والعرب لايكاد تعرف هذا ، وتجعله من الجمع الذي لا واحد له مثل أباديد[٢] وعباديد[٣].

---

١) تفسير البيضاوى ٢ / ٦١٢ .

٢) فى المصدر : أبابيل .

٣) صحاح اللغة ٥ / ٢١٣٠ .

ابتدروه سراعاً ولم ينظروه ومن أوهمنا ذكره

وقال: صليت اللحم وغيره أصليه صلياً مثال رميته رمياً اذا شويته ، في الحديث « انه أتي بشاة مصلية » أي : مشوية .

ويقال أيضاً : صليت الرجل ناراً اذا أدخلته النار وجعلته يصلاها ، فان ألقيته فيها القاءاً كأنك تريدالاحراق قلت : أصليته بالالف وصليته تصلية ، وقرىء ويصلى سعيرا ومن خفف ، فهو من قولهم « صلى فلان النار » بالكسر يصلي صلياً احترق ويقال أيضاً : صلى بالامر اذا قاسى حره وشدته[1]. انتهى .

وقال الراغب في مفرداته : أصل الصلى الايقاد بالنار ، يقال : صلي بالنار وبكذا أي بلي به ، واصطلى بها وصليت الشاة شويتها فهي مصلية، وقال « اصلوها اليوم » وقال الخليل : صلى الكافر النار قاسى حرها[2].

قوله : ابتدروه سراعاً

أي : حال كونهم مسرعين جمع سريع .

قوله : ولم ينظروه

أي : لم يمهلوه .

قوله : ومن أوهمنا ذكره

أي : الملائكة الذين تركنا ذكرهم على الخصوص ، وان كانوا داخلين فيما

---

١) صحاح اللغة ٦/٢٤٠٣ :

٢) مفردات الراغب ص ٢٨٥ .

ولم نعلم مكانه منك وبأى أمر وكلته

مر من العمومات .

قال الجوهري : أوهمت الشيء تركته كله ، يقال : أوهم من الحساب مائة أي أسقط وأوهم من صلاته ركعة[1]. انتهى .

قوله : ولم نعلم مكانه

أي : منزلته عندك ، أو نسبته الى عرشك .

قوله : وبأى أمر وكلته

عطف على قوله « مكانه » والظرف متعلق بـ « وكلته » قدم عليه لمزيد الاهتمام لان المجهول هذا القيد لا أصل التوكيل .

والمعنى : ولم نعلم توكيلك اياه بأي أمر من أمورك .

وفيه بعض المنافاة لما يظهر من الأخبار من سعة علمهم عليهم السلام، واطلاعهم على جميع العوالم والمخلوقات، وأن الله تعالى أراهم ملك الارضين والسماوات. الأأن يقال: انه عليه السلام قال ذلك على سبيل التواضع والتذلل . والمعنى: لانعلم مـن ظاهر الكتاب والسنة وان علمنا مـن جهة أخرى لانعلم المصلحة في اظهارها .

أولانعلم في هذا الوقت خصوص مكانه وعمله، فانه لا استبعاد في علمهم عليهم السلام ببعض تلك الخصوصيات الحادثة .

---

١) صحاح اللغة ٢٠٥٤/٥ .

وسكان الهواء والارض والماء

قوله : وسكان الهواء والارض والماء

يدل على أن لكل منها سكاناً من الملائكة ،كما روى الشيخ بسنده عن أبي عبدالله عليه السلام قال قال أميرالمؤمنين عليه السلام : انه نهىأن يبول الرجل في الماء الجاري الامن ضرورة وقال : ان للماء أهلا .

وفي وصية النبيصلىالله عليه وآله لعليعليه السلام قال :كره الله تعالىلامتي الغسل تحت السماء الالمرض ، وكره دخول الانهار الابمئرز، فان فيها سكاناً من الملائكة .

وفي رو ية اخرى رواه الصدوق في المجالس قال : في الانهار عماروسكان من الملائكة .

وروى أيضاً فى العلل بأسناده عن أبي جعفرعليه السلام قال : ان الله عزوجل وكل ملائكة بنبات الارض من الشجر والنخل ، فليس من شجرة ولا نخلة الا ومعها من الله عزوجل ملك يحفظها وما كان فيها، ولو لا أن معها من يمنعها لاكلها السباع وهوام الارض اذاكان فيها ثمرها . الخبر .

وفي تفسير علي بن ابراهيم عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل الملائكة أكثر أم بنو آدم ؟ فقال : والذي نفسي بيده لملائكة الله تعالى في السماوات أكثر من عدد التراب في الارض ، وما في السماء موضع قدم الا وفيها ملك يسبحه ويقدسه ، ولا في الارض شجر ولا مدر الا وفيها ملك موكل بها يأتي اللهكل يوم بعملها الله تعالى ، والله تعالى أعلم بها . الخبر[1].

---

١) راجع الحديث عنه في بحار الانوار ١٧٦/٥٠ .

ومن منهم على الخلق

قولة : ومن منهم على الخلق

اي : الملائكة الذين هم مع الخلق ، أو مسئولون عليهم ، أو موكلون بهم من جملة سائر الملائكة . وهم أنواع كثيرة وأصناف شتى ، فمنهم المعقبات كما قال الله تعالى « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله »[1].

وروى الصدوق في التوحيد بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ليس أحد من الناس الا ومعه ملائكة يحفظونه من أن يتردى في بئر أو يقع عليه حائط ، أو يصيبه سوء ، فاذا حان أجله خلوا بينه وبين ما يصيبه الخبر .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام : ان المعقبات عشرة من الملائكة يكونون مع الانسان : ومنهم الموكلون بغير ذلك من أمور الخلق ، كما رواه ثقة الاسلام عن الصادق عليه السلام أنه قال : ليس في الارض آدمي الا ومعه ملكان موكلان به ، فاذا كان على الخلا ثنيا برقبته ، ثم قال : يا بن آدم انظر الى ما كنت تكدح له في الدنيا الى ما هو صائر .

وما رواه في الصحيح عنه عليه السلام قال : من عاد مريضاً من المسلمين وكل الله تعالى به أبداً سبعين ألفاً من الملائكة يغشون رحله ويسبحون فيه ، ويقدسون ويكبرون الى يوم القيامة نصف صلواتهم لعائد المريض .

وما رواه أيضاً عنه صلوات الله عليه قال : ان الميت اذا مات بعث الله عز وجل ملكاً الى اوجع أهله فمسح على قلبه ، فانساه لوعة الحزن ، ولو لا ذلك لم تعمر الدنيا .

---

١) سورة الرعد : ١١ .

. . . .

وما رواه عنه عليه السلام ايضاً قال : من زار أخاه في الله من مرض أو صحة لايأتيه خداعاً ولا استبدالا وكل الله به سبعون الف ملك ينادون من قفاه أن طبت وطابت لك الجنة .

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله عزوجل به موسى عليه السلام قال ياموسى أكرم السائل ببذل يسير ، أو برد جميل أنه يأتيك من ليس بانس ولا جان ملائكة من ملائكة الرحمن يبلونك فيما خولتك ، ويسألونك مما نوليك ، فانظر كيف أنت صانع يا بن عمران ؟

وبأسناده عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من كتم صومه قال عز وجل لملائكته : عبدي استجار من عذابي فأجيروه، ووكل الله عزوجل ملائكة بالدعاء للصائمين ولم يأمرهم بالدعاء لاحد الا استجاب لهم فيه .

وعنه عليه السلام قال : من صام لله عزوجل يوماً في شدة الحر فأصابه ظمأ ، وكل الله تعالى به ألف ملك يمسحون وجهه ويبشرونه .

وعنه عليه السلام قال : اذاكان أيام الموسم بعث الله عزوجل ملائكة في صورة الادميين يشترون متاع الحاج والتجار ، قلت : فما يصنعون ؟ قال : يلقونه في البحر . وفي كتاب الحسين بن سعيد بأسناده عن الصادق عليه السلام قال : ان في السماء ملكين موكلين بالعباد ، من تواضع لله رفعاه ، ومن تكبر وضعاه .

وأمثال ذلك في الاخبار كثيرة ، فهؤلاء ملائكة موكلون بالخلق ، وهذا بناء على أن الخلق بمعنى المخلوق كما هو الظاهر، اما مطلقا، أوبني آدم منهم لكونهم أشرف المخلوقات .

ويحتمل أن يكون بالمعنى المصدري ، اشارة الى ما روي في أخبار كثيرة :

فصل عليهم يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد

ان لله عزوجل ملكين خلاقتين، فاذاأراد الله تعالى أن يخلق خلقاً أمرأولئك الخلاقتين فأخذوا من التربة التي قال الله عزوجل في كتابه « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى » فعجنوها بالنطفة المسكنة في الرحم ، فاذا عجنب النطفة بالتربه قال: يارب ماتخلق ؟ قال : فيوحى الله تبارك وتعالى ما يريد من ذلك الخبر.

قوله : فصل عليهم يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد

« يأتي » بالياء حمرة . و« يوم » ظرف للصلاة .

وربما يؤمي الى أن هذا الحكم يشمل الملائكة أيضاً سوى صنفي السائق والشهيد ، أو ذكر هذا الوصف لبيان أن للملائكة في هذا اليوم أيضاً اشتغال عظيمة ، فهم مستحقون للصلاة ، أوأن هذا اليوم يوم الحاجة الى الرحمة في الجملة ، أوشدة الاحتياج الى الملائكة .

والسائق والشهيد ملكان : أحدهما يسوقه الى المحشر ، والاخر يشهد بعمله . وقيل : ملك واحد جامع للوصفين . وقيل : السائق كاتب السيئآت ، والشهيد كاتب الحسنات . وقيل : السائق نفسه ، والشهيد جوارحه وأعماله .

ومحل « معها » النصب على الحالية من « كل » لاضافته الى ما هو في حكم المعرفة ، ذكره البيضاوى عند قوله تعالى « وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد » و«قائم» مكان «سائق» حمرة، والسائق أوفق بالاية وسائر روايات الصحيفة ، ولايتغير المعنى اذ المراد بالقائم من يقوم بأمره ويسوقه الى محشره ، ولعل المراد أقل من يكون مع كل أحد .

أوالمراد بهما الجنس ، اذ ورد في الاخبار بشايع الاخيار آلاف من الملائكة.

وصل عليهم صلاة تزيدهم كرامة على كرامتهم وطهارة على طهارتهم اللهم واذا صليت على ملائكتك ورسلك وبلغتهم صلواتنا عليهم ، فصل عليهم بما فتحت لنا من حسن القول فيهم .

ويكون مع بعض الاشرار أمثالهم بشدة تعذيبهم ، وكذا الشهداء من الملائكة أكثر من واحد ، كما يظهر من كثير من الاخبار .

قوله : وصل عليهم صلاة تزيدهم كرامة على كرامتهم ، وطهارة على طهارتهم

أي : تصير سبباً لمزيد قدرهم ومنزلتهم عند ربهم سبحانه ، ولمزيد عصمتهم وتقدسهم ونزاهتهم ، وان كانت العصمة عن الصغائر والكبائر لازمة لهم .

ويمكن أن تكون فائدة هذا الدعاء راجعة الينا لا اليهم ، كما مر في شرح الدعاء الثاني .

قوله: واذا صليت على ملائكتك ورسلك وبلغتهم صلواتنا عليهم ، فصل عليهم بما فتحت لنا من حسن القول فيهم

و« اذ » مكان « اذا » « خ » . وكذا « علينا » مكان « عليهم » « خ » فعلى الاصل المعنى : كل وقت صليت عليهم ، فصل عليهم تارة أخرى بسبب أنهم صاروا سبباً لتوفيقك ايانا للصلاة عليهم وحسن القول فيهم .

وعلى النسخة الاخرى المعنى: لما صليت عليهم وبلغتهم صلواتنا ، فصل علينا

انك جواد كريم

وارحمنا أيضاً ، بسبب أنك وفقتنا لذلك ، فـان الجواد الكريم يشفع كل نعمة منه بأخرى ولايكتفي بواحدة منها .

قوله : انك جواد كريم

من أسمائه سبحانه « الجواد » وهو الذى لايبخل بعطائه ويعطي كلاً مايستحقه وفي الحديث سأل رجـل الحسن عليه السلام وهو في الطواف ، فقال : أخبرني عن الجواد ، فقال عليه السلام: ان لكلامك وجهين ، وان كنت تسأل عن المخلوق فان الجواد الذي يؤدي ما افترض عليه .

والبخيل الذي يبخل عما افترض عليه. وان كنت تسأل عن الخالق، فهو الجواد ان اعطى وهو الجواد ان منع ، لانه أعطى عبداعطاه ماليس له وان منع ماليس.

والكريم في أسمائه تعالى هو الجواد المعطى الذي لاينفد عطاؤه ، أو الجامع لانواع الخير والشرف والفضائل ، وفي غير أسمائه تعالى الكريم على غيره العزيز عليه المقرب لديه ، والكريم أيضاً الصفوح .

قال في آخر نسخة « ق » : تـم بعون الله تعالى ، بيد أقل الطلبة محمد كاظم الكروني في جمعة السابع والعشرين من رجب المرجب سنة ١٢٦٩ .

وتم تحقيق الكتاب وتصحيحه والتعليق عليه في يوم المبعث سنة ألف وأربعمائة وسبع هجرية في بلدة قم على يد العبد السيد مهدي الرجائي .

فهرس الكتاب

الدعاء الاول

الدعاء الثاني

الدعاء الثالث